

مطبعة خان مكتبة مصر

لِقَاءُ بَيْنَ جِيلَيْنِ

تأليف

محمد عبد الحليم عبد الله

الناشر : مكتبة مصر
٣ شارع كامل صدقي - أنبالا

دار مصر للطباعة
سعيد جودة السحار وشركاه

لقاء بين جيلين

مع مؤلف قصة الأيام

د . طه حسين

كانت الليلة تميل إلى الدفء وأنا أعبر الممشى المشجر المؤدى إلى مسكن عميد الأدب . والبيوت على الجانبين ليس فيها إلا النور الداخلى فلف الحى هدوء طارىء فوق هدوئه الطبيعى .

وعند منحدر الطريق لمحت على البعد مصباحا ساهرا على باب الدكتور طه كأنما ليرشد الضيوف . وكان وحده هو الذى يلقى النور على الطريق الذى ظللته الأشجار .

و كنت أحدث نفسى مقدما عما سأقوله له .. وكان فى النفس أشياء كثيرة يمكن أن تقال عندما يرتفع الحجاب بين الأستاذ والتلميذ ويحس كل منهما أنه جزء فى (محيط الحقائق) .

وقبل أن أصل إلى باب الدكتور طه عبرت إلى ذهنى خاطرة من كتاب « الأيام » هى كلمات أعرفها .. فى نبرات لا أعرفها لكننى حاولت أن .

أجعل نبرة المتحدث بهذه الكلمات قريبة جدا من نبرات طه حسين . ولو أن ذلك كان فى خريف سنة ١٩٠٢ ، حين قال له أبوه وهو صبى لا يزال فى القرية بنبرة لا شك أنها قريبة من نبرة الدكتور طه :

« أما فى هذه المرة فستذهب إلى القاهرة مع أخيك . ستصبح مجاورا وستجتهد فى طلب العلم . وأنا أرجو أن أعيش حتى أرى أخاك قاضيا وأراك من علماء الأزهر قد جلست إلى أحد أعمدته ومن حولك حلقة واسعة بعيدة المدى » . وفى هذه اللحظة كنت قد وصلت إلى باب الفيلا فابتسمت لخواطرى . وتصورت (الحلقة البعيدة المدى) التى تحققت لطله حسين .. والقاهرة مركزها والعالم محيطها وأمنية أبيه له قد ترجمت إلى كل لغات الدنيا .

وخطوت عدة خطوات إلى الداخل بعد أن أخذت عينى لافتة على الباب الخارجى كتبت عليها كلمة « رامتان » أسم الفيلا التى يسكنها طه حسين .

ولم أدق الجرس ليفتح لى الباب الثانى بل وقفت برهة أتأمل الليل والأشجار الحانية على المبنى فى وداعة . والسكون « الحى » الذى هو فى الحقيقة مصدر الحركة بالنسبة لساكين الفيلا .

ولم يكن الدكتور طه فى قاعة المكتبة حين دخلت (كما تعودنا أن نلقاه) كان لا يزال مشغولا مع أحد الصحفيين الأجانب . وجلست مع سكرتيره الأستاذ فريد شحاته نتكلم فى شؤون الأدب والتاريخ . وكنت

أنا فى دائرة ضوء إحدى « الأباجورات » الكبيرة التى توجد فى قاعة المكتبة وأمامى أوراق وقهوة . وفى الرفوف على الجدران الأربعة أفكار أجيال فى مجلدات مختلفة الأحجام كان سكرتير الدكتور يشير إلى بعضها كلما دعا الحديث .

ثم نهضت لأسلم على طه حسين . دخل مؤلف (الأيام) وعلى فمه ابتسامة لم تستطع الأيام أن تسلبها خصائصها . وكان بادرى النشاط فى هذه الليلة فقلت له وأنا مخرج بعض الشئ :

— أرجوك يا سيدى .. عندما تضيق بوجودى أن تسمح لى بالانصراف .

فضحك فى سماحة وقال لى :

— تأكد أننى لن أضيق بوجودك مهما يطل . ولكننى قد أضيق بالأسئلة . هذا كل ما فى الأمر .

عندئذ سألته السؤال الأول . قلت :

— إن قصة الأيام من القصص التى استولت على قلبى . قرأتها وأنا فى مقتبل شبابه تحت مصباح الجاز فى حى وطنى . وأنا أعتبرها من أهم أعمالك الأدبية . فهل من الممكن أن تحدث قراء مجلة « القصة » عن الإرهاصات التى سبقت هذا العمل ؟

كان القلم فى يدى مستعدا للكتابة . وكنت أرقب الدكتور طه الذى ظننته سيصمت طويلا قبل الإجابة . لأن استعادة الماضى أحيانا تتطلب

تجمعا ووثوبا . لكن إشارة بدء الحديث لمعت على فمه .. وكانت ابتسامة صغيرة . قال بعدها :

— لعل أخص خصائص كتاب (الأيام) أنه كتب للهرب من الحياة الواقعة . تصور أننى كتبت هربا من الحياة الواقعة .

كنت حينئذ فى فرنسا . وكنت ضائقا أشد الضيق بالحياة العقلية فى مصر لأن أزمة كتاب (الشعر الجاهلى) المشهورة كانت قائمة على قدم وساق ودخلت أزمته إلى البرلمان وهدد عدلى بالاستقالة .

كل هذا أصابنى بضيق شديد جعلنى أفزع إلى الماضى . فأخذت فى إملاء الجزء الأول من الكتاب وأنا فى الخارج . وانتهى العمل وانتهت إقامتى فى فرنسا وعدت إلى وطنى إلى مصر . فوجدت شيئا هاما بانتظارى هو أننى محال إلى النيابة للتحقيق معى فى أمر كتاب (الشعر الجاهلى) .

وذهبت إلى غرفة رئيس النيابة . إننى لا أزال أذكر لقبه فهو من عائلة نور المشهورة ووجدت فى القاعة عددا ضخما من علماء الأزهر جاءوا ليناقشونى فى الموضوع أمام رئيس النيابة بناء على دعوته إياهم وأذكر أن النقاش امتد بيننا طويلا حتى تعبوا . وعندئذ قال أحد العلماء لرئيس النيابة : يا صاحب السعادة : ليس عندى ما أقوله فى هذا المقام . إلا ما قاله ابن حزم فى الأشعرى : « الأشعرى كافر حلال الدم » . وقال آخر : « وهذا دم ضيعه أهله » .

غير أن الجدل استمر بعد ذلك طويلا حتى صاح الشيخ الإيبارى
فجأة من شدة الصداع وهو يضع كفيه على صدغية . يا صاحب
السعادة .. اطلب لى فنجالا من القهوة .

وسكت طه حسين قليلا ورجع برأسه إلى الوراء كأنما ليتذكر شيئا
جديدا ثم قال لى :

— ومن الغريب أننى أملت الجزء الثانى فى فرنسا وأنا فى أزمة
كذلك . وكنت وقتئذ عميدا لكلية الآداب وحدث نزاع بينى وبين
الحكومة بسبب كتاب لبرناردشو كان يدرس فى الكلية رأت الحكومة فيه
شيئا لا يرضيها . وكان وزير المعارف فى ذلك الوقت هو المرحوم الدكتور
هيكل فى وزارة محمد محمود . وفوجئت بمظاهرة تعبر إلى حجرتى كانت
مؤلفة من طلبة كلية الحقوق كلفوا بالهجوم على . عندئذ رأيت أنه لا
مفر من الاستقالة . ثم سافرت إلى فرنسا فأملت الجزء الثانى من كتاب
الأيام .

قلت للدكتور طه :

— أليس من الغريب أن يكون الهروب من الحياة الواقعية سببا فى أن
تكتب للأدب العربى قصة واقعية ؟

قال :

. — نعم .. هذا غريب ..

قلت فى نفسى : « إن الأزمة قد تخلق البطل وتمنح المعجزة » .

وكانت خواطرى أو جزء منها مع فنان بعيد منح الأدب العالمى كثيرا مما منح نتيجة لأزماته . دستويفسكى الذى قال لدائنيه وهم يطرقون عليه الباب وهو يكتب : « إننى مدين لكم بأكثر من المال » لأنهم كانوا يدفعونه إلى الكتابة .

ثم قلت لعميد الأدب وأنا أنظر إليه وكأنى أنظر إلى أحد المحاربين القدامى الذين لم يلقوا السلاح . وجهت إليه السؤال التالى :
— لا تزال المعركة بين القديم والجديد قائمة وإن تغيرت الأرض والأسلحة والأغراض .

وقد رفعت لواء هذه المعركة فى أوائل هذا القرن . فهل من ذكريات عنها ؟

قال الدكتور طه :

— كنت مشرفا على صفحة أدب فى جريدة السياسة .

وكانت الأمور تمشى عادية جدا حتى جاء مقال بعنوان :

« رسالة عتاب إلى صديق » وكانت من المرحوم مصطفى صادق

الرافعى .

وأقول لك الحق : إننى قرأت الرسالة بإمعان شديد فضقت بها أشد الضيق . ثم عدت فقرأتها فاشتد ضيقي . لأنها كانت مكتوبة بأسلوب لا يطاق . عندئذ نشرتها مع تعليق عليها أذكر أننى قلت فيه : إن الأسلوب الذى كتبت به هذه الرسالة أصبح لا يلائم روح العصر . ولا بد أن تتحرر

الكتابة من جديد من الأغلال التي يفرضها عليها الرافعى .
وكان الرافعى سريع الغضب فرد ردا عنيفا ورددت ردا أعنف ومن
هنا قامت المشكلة بين القدامى والمحدثين . واشترك فى هذه المعركة العقاد
والمازنى . وكان من أثر ذلك أن ألف الرافعى كتاب « على السفود » ضد
العقاد . ثم ألف كتاب « تحت راية القرآن » ردا على كتاب « الشعر
الجاهلى » الذى سبق الحديث عنه وكانت مقالات الرافعى عنى أقرب إلى
الشتم بل ربما كانت شتما صريحا جارحا وكانت تنشر فى إحدى الصحف
اليومية وأظن أنها (كوكب الشرق) .

وضحك الدكتور كأنما ليمهد لاعتراف قبل أن يقول :
— وهكذا اشتدت الخصومة .. اشتدت إلى حد أننى كنت أهاجم
كل كتاب يظهر لمصطفى صادق الرافعى . لكننى لا أزال أقرر أن أحسن
كتاب له هو « الرواية والرواة » والمعركة لا تزال قائمة حتى اليوم كما
قلت .

والشبان يفهمون أننى أنا والعقاد من أنصار القديم . لكننى مثلا
أستطيع أن أقرر أننى لست ضد الشعر الجديد على طول الخط مثل موقف
العقاد منه . إننى أبيع الشعر الجديد وأقبله على شرط أن يكون « شعرا »
بمعنى أن تتوفر له الموسيقى والمعانى والأخيلة ويكون ملائما للذوق مرضيا
له معبرا عن الطموح إلى أمام .

لكن هناك فرقا بين المعركتين . فالذين كتبوا بين الحرب الأولى

والثانية كانوا مثقفين ثقافة واسعة متنوعة عميقة . وكانوا يكتبون من القراءة . أما الذين يكتبون الآن فأقل ما يوصفون به أن ثقافتهم محدودة وقلما يقرأون .

ثم عرض الدكتور طه لعدة صور للموضوع :
صورة المعاداة للآداب العالمية . وصورة اللغة التي يكتب بها أدبنا
ويترجم :

— أما معاداة الآداب العالمية فليس لها معنى إلا أن نعيش على (نفسنا) حتى نزوى ونموت . وأما لغة الأدب كتابة وترجمة فقد كثر فيها الحديث . لكنه يحضرني عنوان كتبه في الجمهورية نعمان عاشور وهو « لغة المسرح من تاني » وهذا يذكرني بترجمة شكسبير للعامة التي كان نعمان عاشور ينوى تنفيذها . وعلى رأى الدكتور مندور في هذا : « وعندما تنادى » « ديدمونة » (عطيل) فإنها ستقول له : (يسا عطول) . »

وضحك الدكتور طه ثم استطرد :
— صدقنى إنهم يظلمون الشعب . إن هذا الشعب يحب كل الحب أن يقرأ العربية الفصحى وأن يسمع العربية الفصحى . صدقنى أنه شعب عميق التذوق ، والتحدث إليهم بالفصحى يرفعهم في أنفسهم . وأذكر أننى عندما كنت أتحديث فى الراديو بالفصحى كانت رسائل الاستحسان والاستزادة لا تنقطع عني . « والمسألة بعد ذلك ليست محتاجة إلى

توضيح .

قلت لعميد الأدب :

— المدارس الأدبية التي تتابع على أدبنا كلها من بلاد أجنبية تصل إلينا

بعد ازدهارها في موطنها .

فأكمل قائلاً :

— أو زوالها .

قلت :

— نعم أو زوالها .. وبعد ، فهل ترفضون قصة عربية ما لا تتبع

أحدث المدارس القصصية ؟

فقال الدكتور طه :

— لا ، مطلقاً ، لا ترفض القصة من أى مدرسة أدبية . لكن هناك

شيئاً هاماً يجب أن نعرفه هو أن الذين يتكلمون عن الواقعية يفهمون خطأ

أن الواقع هو التعبير بالعامية لأن أبطال القصة هم في الواقع ناس يتكلمون

العامية . والحرص على هذا الواقع منقول إلينا من روسيا بلا اتهام .

واتجه إلى الدكتور طه يؤكد أنه لا يجب أن يتهم أحداً وإنما هو يقصد

وجه الحق بل هو لا يستسيغ الاتهام . واستطرد :

— وهناك دليل آخر على ما أقول : هو أن كل الكتب في روسيا

مكتوبة باللغة الروسية العالية . وفي فرنسا أيضاً .. كان هناك كاتب

واحد أو اثنان أرادوا أن يكتبوا الأدب باللغة الدارجة وبذلوا محاولة بعد

أخرى لكنهم فشلوا ولم تنجح محاولاتهم ..
وجرنا ذكر المدارس الأدبية إلى سؤال أكثر أهمية كنت أكتب في نفسي
بعض الحرج من التوجه به إلى طه حسين لكنني قلت :
— هل الشخصية الأدبية العربية لم تصل بعد إلى حد النضج الذي
يمكنها من إرساء مدرسة عربية مستقلة كالرومانسية والواقعية التي وردت
من الخارج ؟

فقال عميد الأدب :

— السر في ذلك هو أننا نتعلم الفصحى ولا نتكلمها . خذ مثلاً
لذلك .. الشعر .. نحن نعرف الجاهليين في شعرهم ونعرف أوزانهم
كذلك لكن من المؤكد أنه في صدر الإسلام والعصر الأموي دخلت
الحضارة إلى الحجاز ودخل الأسرى الأجانب والموسيقى والغناء ،
فنشأت في الشعر العربي أشياء جديدة . فقد ابتكر الشعر بحوراً أخف من
بحور الشعر الجاهلي أوزانها قصيرة تتواءم مع التوقيع الموسيقي وعرفت
(المجزوعات) وقس على ذلك ما حدث في العصر العباسي . ولما اشتد
الخلاف بين العرب وغيرهم تأثر الشعر بهذا فاندفعوا في التجديد . مال
كل شيء إلى الخفة . والتجديد في المعاني أمره مشهور عند أي نواس .
والتجديد في الأوزان أمره مشهور عند مسلم بن الوليد . بيت الشعر
العربي أخذ عنده هذه الصورة :

— محمد بن منصور الفتى الجواد .

وضحك طه حسين قبل أن يقول :

— تصور أننا لا نتكلم الفصحى حتى لو جلست أنا والعقاد .

ثم بدا عليه الارتياح وقال :

ولكن .. مع ذلك يخيّل إلى أننا وصلنا إلى جديد وهو تبرئة الأسلوب العربى من السجع والبديع حتى أصبحنا نكتب بسهولة . ببساطة يفهمها الشعب . كم تظن عدد الطبعات التى طبعها كتاب الأيام ؟

قلت :

— أظنها عشرين طبعة .

فقال :

— لا .. أكثر .. كم عدد الطبعات يا فريد .. نعم .. تمام .. ثمان وعشرون طبعة طبعها كتاب الأيام للبساطة التى يفهمها الشعب .

قلت :

— هل يأمل الدكتور طه أن تولد عندنا مدرسة أدبية عربية يوما ما ؟

فقال :

— أرجو أن يكون ذلك قريبا بشرط أن تدرس اللغة العربية درسا منتجا . وأنا أراهن أن الطالب عندنا يعرف اللغة الأجنبية التى يتعلمها أكثر مما يعرف الفصحى من العربية. وأذكر أن ابنى كان يدفع فى المدرسة التى يتعلم فيها عشرة قروش للمكتبة وكان المدرس يكلفه قراءة كتب أدبية هامة ثم يسأله عما قرأ وكان يسهر ليقراً . وكانت الأنوار تطفأ فى

حجرات المسكن إلا في حجراته حتى كانت أمه تضطر في بعض الليالي
لمغادرة حجرتها لتطفئ عليه النور لكي ينام . وأذكر أنني قلت لمدير
المدرسة التي يتعلم فيها : أرجوكم أن تخففوا عنه من القراءة شيئاً ما .
ثم أحضرت لابني مؤنس مدرس لغة عربية وسار معه المدرس شوطاً
طويلاً . حتى فوجئت ذات يوم بدخول ابني على وهو في أشد حالات
الغيظ وقال لي .

— هل تستطيع يا أبى أن تتحمل هذا ؟

فسألته :

— ماذا ؟

فقال :

— في الصباح أقرأ في المدرسة كورنى وراسين . وبعد الظهر في البيت
أكتب موضوع إنشاء عربى عن مناقشة بين الحجر والمسمار ؟!
وابتسمنا معا — الدكتور طه وأنا — ونحن واثقان أن كل شيء يتغير
إلى أحسن وأفضل . ثم سألت الدكتور طه :
— إلى أى حد تغيرت مسئوليات الأديب العربى اليوم عنها قبل ذلك ؟
— إنها لم تتغير بل إنها تتطور .

ثم استطرد يؤكد كل كلمة ينطق بها كأنما يخاف على أن أنسى :
— الأديب مسئول عما يكتب من جهة ومسئول عن أن يكون ما
يكتبه هادفاً إلى أن يرقى بالجماعة من جهة أخرى . ومسئول أمام القانون

وتلك أخف مسؤولياته لأن المسؤولية الكبرى هي أن يعرف أنه يجب أن يكتب ليرفع الجماعة لا لينحط بها . هذه هي مسؤوليات الأديب .

— هل أدى الناقد العربى دوره المطلوب منه ؟

فأجاب الدكتور طه :

— هل تريد الجواب ؟

قلت :

— بلا شك .

قال :

— لم يؤد النقد العربى دوره حتى الآن ..

— لماذا ياسيدى ؟!

— الجواب ليس عندى . بل الجواب فى الكتب والصحف والمجلات

التي وجدت بين الحربين . فإن شئت فارجع إلى ما كان يكتب فيها . واقرأ ما يكتب الآن وأنا لا أشك فى أنك ستجد الفرق هائلا . وأقل ما يوصف به النقد فى الفترة التي أعنيها ..

أنه كان فوق الاعتبار الشخصية وأذكر أن كتابا ظهر للعقاد فى تلك الفترة وكان العقاد يكتب فى صحف الوفد فأثيت عليه أنا فى الصحيفة التي أكتب فيها ولم تكن صحيفة وفدية . وغضبوا منى يومئذ لكننى لم أبال . لأن النقد الأدبى فى رأى يجب أن يكون فوق كل اعتبار . ومن النقاد الذين شاركوا فى النقد الأصيل فى هذه الفترة العقاد والمازنى . (لقاء بين جيلين)

قلت :

— وعلى ذكر النقد والنقاد أحب أن أسأل سيادتكم : هل تفضل أن يستقل الأديب العربى بنوع أدبى واحد فيكون قصاصا أو شاعرا أو ناقدا أو تفضل العكس ؟

— أنا أفضل أن تقولوا : « كاتب وقصاص » أو « كاتب وشاعر » وسأذكر لك شيئا من القديم وشيئا من الجديد فى الإجابة عن هذا السؤال .

أما القديم ، فقد قال المبرد مؤلف الكامل فى كتابه :
« باب نذكر فيه من كل شئ شيئا » . ثم عرض المؤلف لتعريف الأديب .

فقال : إنه من يأخذ بطرف من كل ألوان المعرفة .
أما الجديد : فالكتب القليلة التى ظهرت فى النقد وفى الأدب الإنجليزى كلها لا تعجبني . فالكاتب أديب والأديب من يأخذ بطرف من كل ألوان المعرفة .

أما احتكار النقد أو احتكار أى لون من ألوان الفنون فلا أصفه إلا بأنه تعصب وليس هناك شئ يدعو إلى التعصب إلا الجهل .

إن قواعد النقد عندى كلام فارغ . فهناك جانبان لكل نقد مقرران معروفاً عند الأمم .

خذ القصة مثلاً ، فنحن عندما نقرأها نسأل أول ما نسأل ما أثر هذه

القصة بالقياس إلى الذوق ؟ ثم .. ما العيوب التى يمكن أن توجد فيها من جهة الواقع أو من جهة اللغة أو غير ذلك ؟

وهذا هو الواقع عند كبار النقاد الفرنسيين . فهم لا يعرفون قواعد النقد . والنقد ملاءمة العمل الفنى للقواعد العامة من جهة ثم للقواعد الخاصة من جهة أخرى .

أما ما يسمى بقواعد النقد فسيكون مصيره مصير كتاب الخطابة وكتاب الشعر لأرسطو طاليس .. كتاب الخطابة .. راح .. وكتاب الشعر .. راح .

فالكاتب يكون قصاصا وشاعرا وناقدا .
هذا ما أعرفه .

وسكت طه حسين وعلى محياه دلائل انتظار لسؤال آخر . لكننى أدركت أننى قضيت ساعتين كاملتين وأنا أستمتع بمحدثه . وكانت نوازع الاستزادة تملأ نفسى . لكن وهج المدفأة الكهربائية القرية من المكتب ذكرنى أننا فى الشتاء . وأن من حق الذين لا يسخلون بأوقاتهم وجهودهم على الناس ألا تثقل عليهم .

وخرجت وأنا أذكر قوله عن الأدب والأديب :

« إن الأدب حاجة تضطر الأديب إلى الحركة فيتحرك ، وتدفعه إلى العمل فيعمل أما عواقب هذه الحركة ونتائج هذا العمل فأشياء قد يتاح الوقت للتفكير فيها فى يوم من الأيام حين تصبح أمرا مقضيا لا منصرف

عنه ولا سبيل إلى التخلص منه » .
وتوقفت وأنا لا أزال على مقربة من الباب حتى خيل إلى أن أرجع
لأسأل الدكتور طه عن معنى هذا . لكننى تذكرت أنه قال لى :
« إن مسئولية الأديب الكبرى هى أن يعرف أنه يجب أن يكتب ليرفع
الجماعة لا لينحط بها » .

فبراير سنة ١٩٦٤

مع مؤلف قصة « سارة » :

الكاتب الكبير عباس محمود العقاد

كنت أعد درجات السلم وأنا أصعد إلى شقة الكاتب الكبير في صباح ذلك اليوم .. وكان ذلك بطريقة تلقائية ... وجدتني أعد الدرجات . فهل كان ذلك ترجمة غامضة لقياس مدى الرفعة التي وصل إليها . إن العقاد يصعد السلم باستمرار . المؤدى إلى المكتبة والمؤدى إلى المعرفة .. وعندما وصلت إلى باب شقته وجدتني أقول قبل أن أمد يدي لأدق الجرس : « خمس وثلاثون درجة » . وابستسمت وأردفت في سرى :

« وسبعون كتابا .. كل درجة من درجات هذا السلم الرخامى القديم الذى طالما صعدته العقاد يقابلها كتابان من تأليفه .. كل ميسر لما خلق له » .

وكان الوقت صباحا وحوله عدد كبير من تلاميذه . وعندما نهض

العقّاد ليسلم في بشاشة قال لى بدعابة وقور تخالطها ضحكتة التى تعرف
بين مليون ضحكة :

— وإحساس بالبرد يا عبد الحليم !؟ .. وبالطو ؟ .. إنها
الشيخوخة ..

فقلت وأنا أخلع المعطف وأجلس على كرسى قريب منه :
— هل تظنون أن كل الناس لا يشيخون مثلكم .. إن العباقرة لا
يشيخون ..

فقال وكأنما يردنى إلى صوابى :

— ألا ترى الشيخوخة فى كل هذا !؟
فقلت :

— إننى لم أشهد شيخوخة على عبقرى قط . إن الذين يمنحون متعة
النفس والوجدان والعقل لا يموتون .. فكيف يشيخون ؟

فأطرق لوهلة مفكرا فيما سمعه وهو يضغط كفيه الكبيرتين وابتدأ
الحاضرون يعلقون على الحديث ويسألون أسئلة شتى فى الفكر والفن
والأدب لكننى كنت أشعر أننى نائب عن بضعة آلاف وأن هؤلاء
الحاضرين سينالون من متعة الحديث نفس القسط الذى سأناله فقطعت
عليهم أسئلتهم وقلت للعقّاد :

— إن أسرة مجلة القصة حملتنى التحية إليكم . وقراء المجلة سيستمعون
بحديثكم على صفحاتها وبما سيكتبه قلمكم خاصا لها . وأننى أودى

الأمانة إذ أحمل إليكم هذه الكلمات .

فقال العقاد :

— أجمل تخيالي مجلة القصة فقد ظهرت في أوانها . والحمد لله على أنها ظهرت فحياتنا الأدبية في حاجة إلى الرسالة التي ستؤديها بإذن الله .

وبعد ذلك توجهت بالسؤال إلى الكاتب الكبير . قلت :

— قرأت أنا وأبناء جيلي قصة (سارة) ونحن شبان . فهل يعرف قراء (القصة) شيئا من الإرهاصات التي سبقت كتابتها وبعض ذكريات عنها ؟

فرد العقاد وكأنه كان على علم بالسؤال قبل أن يلقي :

— ربما كان كثير من القراء لا يعلمون أنني ما كنت أحب أن أكتب قصة (سارة) أو بالأحرى ما كنت على استعداد نفسي لأن أكتب قصة من القصص . لكن حدث أن طلبت إلى مجلة (الدنيا) التي كانت تابعة لدار الهلال في ذلك الوقت — طلبت مني أن أكتب بعض ذكرياتي العاطفية فأرسلت إليها مقالين أو ثلاثة من هذا النوع . وعندئذ وجدت الفصول الأولى من قصة (سارة) طريقها إلى الظهور في مجلة الدنيا . واستمر النشر حتى حدث ما لم يكن في حسابي وعددته شيئا غريبا .. ذلك أنني أحسست بعد نشر جزء من القصة أن المجلة لا ترحب بنشر الباقي منها . وكان حجة القائمين على المجلة في ذلك الوقت أن لغة القصة لا تشوق القراء أو لعلها لا تجتذب العدد المطلوب منهم . فما كان مني إلا

أن توقفت عن نشر بقية الفصول ..

فسألته وكأننى لا أصدق :

— توقفت ؟

فقال :

— نعم . توقفت . ولعل هذا يشير إلى حظ الصحافة من المعرفة ..

أقصد حظها من المعرفة لفن القصة وفن الشعر . فالصحافة تزعم أنها فى هذا خير حكم لأنها هى التى تواجه الجمهور وتعامله لكن تجربتى مع الصحافة فى الشعر والقصة دلت على أنهم آخر من يعرفون ميسول الجمهور .

وسكت العقاد ليعود إلى ذكريات (سارة) ثم استطرد :

— لكن العلاقة بسارة تجددت بعد ذلك . ودعيت لاستئناف العمل

فى جريدة البلاغ وطلب منى المرحوم عبد القادر حمزة عدة مقالات فلما أخبرته أن عندي قصة لا تزال فى (دور الوقوع الفنى والعاطفى) ولا أحب أن أتركها معلقة دون أن أتمها رحب بالفكرة . لكنه كان لا بد لى من مهلة لأصل الحاضر بالماضى ولأكتب فاستمهلته شهرين وكتبت القصة التى نشرت تباعا على صفحات البلاغ .

لكن الذى حدث حقيقة أن النقاد قابلوها بجفاف مع أنها من القصص

التي أحبها القراء وأعيدت طباعتها عشر مرات .

قلت للعقاد :

— وقبل أن تترك هذا السؤال إلى السؤال التالى أحب أن أقول : إنكم من أعلامنا الذين شاركوا فى النقلة الكبرى التى وصل إليها الأدب العربى فى أوائل هذا القرن . وقد كتبتم فى (أنواع) أدبية مختلفة لكن (النوع القصصى) ليس لكم فيه إلا قصة (سارة) فلماذا ؟

فأجاب العقاد بعبارات كانت قسمة بين الكبر والحنان . قال :
— أنا بطبيعتى لست ميالا للاعتراف أو التصريح . وحتى فى الشعر وهو المتنفس التقليدى للشكوى أو الاعتراف . فما بالك بالقصة ؟
وضحك وعاد يؤكد :

— أنا لا أحب البوح .. على رأى المرحوم الدكتور منصور فهمى .
ثم انتقلنا إلى السؤال التالى . قلت :

— قلتم عن شكسبير : « إن حياة مؤلف العجائب كانت خالية من العجائب » فلو فرضنا أن حياتكم خلت من الحب — وهذا فى رأى محال — فهل يأنف كاتب (العبقريات) من كتابة قصة حب ؟
فأجاب فى تودد :

— لست آنف على الإطلاق . بل إن موضوعات الحب فى القصة موضوعات مشرفة .

فعدت أسأله :

— لماذا إذن ؟

فأجاب :

— السبب الحقيقي لا يرجع إلى الأنفة ولكن ربما كان السبب هو أنني أعطيت هذه العاطفة للشعر وأعطيته حقها في الشعر .. فقد منحت الشعر عاطفة الحب وعبرت بالشعر عن عاطفة الحب فأرضيت العاطفة وأرضيت الشعر .. ولم يبق شيء للقصة .

— وفي هذه الأيام .. ألا يمكن أن يكون للقصة عندكم نصيب من العاطفة والوقت ؟

— سأكتب في موضوعات عن حياتي . ربما كانت شخصية عاطفية قريبة من السرد القصصى . ومن الممكن أن يكون لمجلة القصة نصيب في نشر هذه الموضوعات .

ثم لنعد إلى موضوع الحب الذى قلت لك عنه إننى لا آنف أن أصوره في قصة .. إنه في رأيي امتزاج بين شخصين . ومن التقصير أن تنصرف كلمة حب إلى ما يكون بين الرجل والمرأة فقط .

ولكى يوجد الحب لابد أن تكون هناك مزية شخصية للإنسان الذى نحبه وإلا فما الذى يجعلنا نميز واحدة عن واحدة ؟!

والحب في كل سن أساسه التكافؤ . والشاب والشابة في حبهما يشعران أنهما يمنحان لا يأخذان . يشعران أن كلا منهما يضيف إلى الآخر شيئاً . فحب الشباب عملية (جمع) لا عملية كيماوية فحسب لكن مع تقدم السن لابد أن يكون هناك نوع من الملامح الشخصية يقوم بعملية التكميل . تقدم السن يتطلب الزيادة .. يتطلب التكملة .. في

حب سارة قلت :

تريدين أن أرضى بك اليوم للهوى
وأرتاد فيك اللهو بعد التعب
فألقاك جسما مستباحا وطالما
لقيتك جم الخوف جم التردد
إذا لم يكن بد من الكأس والطلا
ففى غير بيت كان بالأمس مسجدي
وبعد سارة قلت فيمن نسميها (سرى) :
لا تخدعيني يا بنية بالوف—
—اء من اللسان
خنا وخنت ولا أقو
ل سلى فلانة أو فلان
ذهبت خيانتنا معا
والآن نحن الباقيان

وهذا يظهر الفرق بين حب الشيوخ وحب الشباب ، فحب الشيوخ
نوع من التكميل وفى « سارة » أنواع من الشخصيات . ففى فصل
(حبان) من القصة : حب لشخصية يومها يوم (جمعة الآلام)
وشخصية يومها يوم (شم النسيم) . فلن يجتمع حبان من نوع واحد فى
قلب واحد ..

قلت للكاتب الكبير مداعبا :

— حتى ولو فى قلب عبقرى ؟

فقال :

— حتى ولو فى قلب عبقرى .

فسألته :

— وعلى ذكر العبقرى والعبقرىات . يقول بعضهم عن

« العبقرىات » التى ألفتوها أنها أدب مترفع يتنافى مع الدعوة أن يكون

الأدب فى خدمة الشعب ، فما رأيكم فى هذا ؟

عندئذ لحظت على وجه العقاد علامات جد طارئ فوق جده

الفطرى . وأجابنى وهو يشير بسبابة يد كتبت (العبقرىات) :

— أدب مترفع ؟ .. أدب لا يخدم الشعب ؟ .. بالعكس .: لا

يخدم الشعب من يفرض فيه الجهل الأبدى . ويفترض أنه سيظل جاهلا

بعد أن يكتب له . كفى خدمة للشعب أن تقدم له المثل الذى إذا أدركه

ارتقى علما وثقافة .. وإذا نظرنا إلى موضوع العبقرىات فى ذاته وجدنا

أن كتابته والتعبير عن آفاه وأعماقه لا يمكن إلا بمثل هذا الأسلوب الذى

كتبت به . فالعبقرى .. ممتاز بطبيعته . والتعبير عن الممتاز يتطلب

امتيازا . ولن يكون مثل أية صورة من الصور الشائعة . ومن حق الشعب

أن يتمكن من إدراك القيم الممتازة فى العباقرة معاصرين وغير معاصرين .

ويجب إدراك الفرق بين شخصية العبقرى وأى شخصية عادية مكررة .

إن تصوير الشخصيات العادية لا يلبث أن ينسى ولا غناء فيه للنفس ولا للروح وليس مصدرا للإعطاء ولا منارا للهداية . فهل يجوز أن يحرم الشعب من المنارات ؟ ! ..

قلت للعقاد وأنا أبتسم :

— لقد اقتنعت .

فأجاب بنفس الجد :

— عال ..

فألقيت بالسؤال التالى :

— المدارس الأدبية تصل إلينا تباعا من الغرب نتيجة النضج الفكرى والأدبى فلماذا لم تولد مدرسة أدبية عربية حتى الآن لا محلية ولا عالمية ؟
فأجاب العقاد بهدوء وبصوت بالغ الخفوت والثقة والطمأنينة :

— عندنا مدارس .

فعدت أسأل :

— كيف .. هل نشأت فى وطننا مثلا المدرسة الرومانسية أو

الواقعية !

فقال الكاتب الكبير بنفس الصوت الخافت والثقة والطمأنينة :

— المدارس الأوربية كلها ممثلة فى أدبنا الآن فى الشعراء والكتاب والقصاصين . فالمدرسة الاجتماعية التاريخية يمثلها الدكتور طه حسين وأحمد أمين . والمدرسة السيكلوجية كانت أحب المدارس إلى نفسى ..

فقاطعته قائلا :

— ولعل هذا هو السبب الذى جعلك تمثلها . فالعقريات تطبيق أدبى للمدرسة (النفسية) .

ثم استطرد العقاد :

— وعندنا المدرسة الفنية ، (ثم ضحك قائلا) : وحتى مدرسة اللامعقول عندنا منها نماذج . « يا طالع الشجرة » لتوفيق الحكيم . إن الحكيم اجتهد أن تكون مسرحيته الجديدة من مدرسة اللامعقول . والحكيم يعتبرها من هذه المدرسة ولكنى أخالفه فى هذا رأى فلا أعتبرها من اللامعقول .

ولا تنس أنه قد يوجد فى عصر واحد من يمثل عدة مدارس . فأبو تمام والبحترى وابن الرومى شعراء ثلاثة . يمثل أولهم (أبو تمام) الفنية الفكرية . ويمثل البحترى الفنية العاطفية ويمثل ابن الرومى الفنية السيكلوجية .

ونحن قد سبقنا الأوربيين فى الأنواع الأدبية باستثناء الملاحم والدراما . وقد وجدت فى الأدب العربى قواعد البلاغة قبل أن توجد فى أوربا إذا استثنينا ما كتبه أرسطو عن الخطابة والشعر .

فقلت للعقاد :

— ربما كان سؤالى غير واضح . لماذا مثلا لم تهجر مدرسة اللامعقول من هنا بدلا من وفودها من هناك ؟

فقال :

— المسألة مسألة أسماء .. فنحن قد وجد عندنا المسمى دون الاسم .. أقصد فى أدبنا . والأدب الإنجليزى فيه مسميات دون أسماء . فيه مدارس أدبية أتت أسماؤها من فرنسا . فلم يقل الإنجليز عن ديكنز إنه من المدرسة الواقعية . بل عندهم ديكنز وأدب ديكنز وأمثال أخرى من أدبه ثم .. جاء الاسم من الخارج .

والأدب الفرنسى هو السباق دائما لمثل هذه التسميات . فهو يسارع لوضع اسم لأى ابتكار أدبى حتى قبل أن يشيع .

وهكذا ترى أن الذى حدث فى أدبهم حدث فى أدبنا . فى الشعر والقصة والنثر والذى لا شك فيه أن للمويلحى نثرا وللمنفلوطى نثرا وللرافعى نثرا . هذه كلها مدارس أدبية بلا أسماء . وشعر شوقى شئ وشعر حافظ شئ ...

فأكملت أنا :

— وشعر العقاد شئ آخر .

فقال :

— هؤلاء جميعا ليسوا لونا واحدا . ونحن لم نتعود أن نسميهم بأسماء مدارس ولو أردنا لأمكننا .

غير أننى أحب أن أؤكد أن المدارس الأدبية تولد بلا أسماء وقد تبقى فى بعض البلاد بلا أسماء وقد تحمل اسما ما فى بلد آخر .

واتجه إلى العقاد وسألتني بابتسام :

— يكفيك هذا ..

قلت :

— نعم لكن ..

ما رأيكم في الدعوة أن يكون الأدب للشعب . ثم الدعاية لمدرسة
اللامعقول . هل ترون في هذا تناقضا ؟

— يجب أولاً أن نحدد مدلول كلمة (الشعب) هذا الذى نكتب له
الأدب .

كانت كلمة (الشعب) قديماً فى أوربا تعنى الطبقة الأخرى غير طبقة
النبلاء . فقد كان هناك رعايا ونبلاء . لكن ما معنى كلمة الشعب فى هذا
العصر ؟ إن قولنا الأدب للشعب قد يوهم بأن هناك نبلاء . وحقيقة
الأمر أن هذه الطبقة ليس لها عندنا وجود . فهل يقصدون إذن أن
يقولوا : غير المتعلمين . إذا كان هذا هو مقصودهم فيحتم أن يكون
المتعلمون من غير الشعب .

لقد قلت هذا فى المجلس الأعلى للفنون للدكتور طه حسين . طه
حسين من الشعب وأنا من الشعب ولست من الدم الأزرق .

والآن بعد أن حددنا مدلول كلمة الشعب واتفقنا على أنها كلمة
تصدق على المتعلم وغير المتعلم .. نتقل إلى الكلام عن اللامعقول .

كل مدرسة أدبية جديدة ليست إلا نزعة جديدة لتطور .. هى نمو

للقديم وتحسين فيه .

ويجب أن ندرك الفرق بين المدرسة والبدعة (الموضة) فالبدعة أو الموضة تغيير ليس إلا . تغيير لمجرد التغيير الذى قد يكون نتيجة الملل . أما (المدرسة) فنمو وتطور وإضافة . ونحن محتاجون إلى كل شئ يعبر عن الإنسان حتى مدرسة اللامعقول لأنها أيضا تعبر عن الإنسان .

ولكن إذا سألتنى عن المدرسة الأدبية التى أفضّلها فإننى أقول : إنها المدرسة (النفسية) لأنها ترد كل شئ إلى الإنسان إذ ترد كل شئ إلى علم النفس . ونحن لا نستطيع أن نفهم أديبا أو فقيها إلا إذا فهمناه (نفسيا) هذا هو مفتاح الإدراك فى رأى .

وأذكر أن عالما من علماء المدينة المنورة سألنى :

« ابن تيمية الحنبلى وابن حزم الظاهرى على طرفى نقيض فى النزعة لكننا مع ذلك نرى أن ابن تيمية يذهب إلى التكتيم والتشبيه وابن حزم يشتد فى إنكار التأويل . فلماذا ؟

فأجبتة :

— ابن حزم ينكر التأويل وهو فيلسوف لأنه أموى وهو ضد (الباطنية) إذن هو ضد التأويل وابن تيمية كان فى عصر محاربة (الباطنية) لذلك اتفقوا فى هذا مع اختلافهم فى المنزع .

ثم قال لى العقاد :

— لذلك فأنا أفضل المدرسة (النفسية) فى الأدب . وهذا الحديث (لقاء بين جيلين)

يفضى بنا مرة أخرى إلى العبقريات .
هذا رأيى . وإن خالفنى الدكتور مندور فالأديب عند مندور هو
أسلوبه .

ثم قلت للكاتب الكبير :

— مضى خمسون عاما على كتابة أول قصة مصرية وهى (زينب)
فكيف تتصورون القصة العربية بعد خمسين عاما أخرى ؟
فقال العقاد ببطء كأنما ليتيح لى فرصة أن أكتب ما يقول كلمة
كلمة :

— (زينب) عمل أديب أراد أن يوجد القصة فى الأدب العربى
وليست وليدة إحساس قصاص ولا حاجة ملحة عليه . أراد كاتبها أن
يقول : « خلى عندنا قصة » فهى عمل القصد لا عمل الطبع . أما القصة
الآن فى أدبنا فهى عمل (الطبع) . قصة « زينب » . (مشق) .
(أنموذج) . (موديل) . لكن القصة الآن قد توزعت موضوعاتها
وكثرت ؟

عندنا القصة الطويلة والقصة القصيرة والموضوعات ذات الالتفات
الاجتماعى والفكرى .

وعندنا فى مصر من نقرأ رواياته فلا نجده ملتفتا إلا للطبع وداخل
النفس . وعندنا من نقرأ رواياته فنجده ملتفتا إلى الطبع والطبيعة معا ..
وأقصد بالطبيعة المناظر الطبيعية فهى تؤدى فى عمله غرضا .

وفن القصة عندنا الآن خصوصا الطويلة لا يقل عن نظائرها في أوروبا وأمريكا وإنجلترا نعم عندنا مثلهم ومن يفوقهم . ونستطيع أن نترجم روايات مصرية عربية ونحن مطمئنون لكنك تعرف ما هي العوائق التي تقف في بعض البلاد الخارجية في وجه الأديب العربى .

قلت للعقاد :

— نعم . فقد قرأت اليوم ما كتبه أنيس منصور عن أعلام أدبنا وجائزة نوبل . وهذه قضية مشهورة .

فأجاب العقاد بلا مبالاة :

— ليكن . يكفى الأديب العربى أنه قد وصل إلى هذه القمة .

فسأله فى حرج :

— عندى سؤال شخصى ؟

— تفضل ..

— هو فى الحقيقة ليس شخصا محضا وإن كان متصلا بشخصكم .

فعاد العقاد يقول :

— تفضل ..

قلت :

— يعيش الناس على إنتاجك كمصدر للتفكير .. وتعيش أنت على

إنتاجك . فلست موظفا ولا صاحب أملاك ، فكيف ..

ولم يدعنى العقاد أكمل السؤال ورد قائلا :

— حياتى من قلمى أول شىء من نوعه . هى ليست مريحة تماما لأنها أول (اقتحام) فله لذاته وله متاعبه ومخاطره ، لكننى أرجو من الآن فصاعدا أن تكون مثل هذه الحياة أكثر سهولة .

جيلنا أول جيل عرف قيمته كأديب بمعزل عن الألقاب الأخرى . فلم يكتسب لقب أديب من وظيفته ولا من جاهه . بعكس الجيل الذى سبقنا مثل البارودى وشوقى .

وأنا .. أنا والحمد لله الذى طلع بمعزل عن الألقاب كلها . حتى شكرى والمازنى كان عندهم ألقاب علمية . لكن .. أنا كنت بخلاف هؤلاء جميعا . وهذا هو السبب فى أننى قلت لك : إن حياتى نوع من (الاقتحام) طريق لم يكن ميسرا من قبل لكن فيه لذة الاكتشاف . بلا أدنى شك . قلت :

— وله أيضا شرف المكتشفين .

ثم ألقىت سؤالى الأخير :

— هل أنتم مع من يقول إن هناك أزمة فى النقد أو مع من يقول بل المسألة مسألة حساسية من الكتاب ؟

— النقد الأدبى فى أزمة إذا نظرنا إلى النقد الذين فرضوا أنفسهم على وظيفة النقد . والدليل الوحيد على أنهم ليسوا بنقاد أنهم ليسوا بمنتجين . الناقد منتج لا عالة على إنتاج الغير . وما من ناقد عظيم إلا وله آثار أنتجها هو تعدد فى الطبقة العليا من الإنتاج . أزمة النقد حقيقية لأنهم غير

منتجين . وعندنا من المنتجين من يؤدون وظيفة النقد خير أداء . مثل طه حسين ومحمود تيمور وتوفيق الحكيم وإن كان نقده خارجا عن نطاق إنتاج الغير لتحرجه وحرصه على عدم جرح إحساس أحد . وأضف إليهم كل منتج في حياتنا الأدبية بلا استثناء .

وكتابة القصة نقد . فكاتب القصة ناقد اجتماعي . فكل ناقد في كل نوع لابد أن يكون منتجا أولا وقبل كل شيء وليس في أوروبا فئة مثل هذه . بل النقاد هناك منتجون قبل أن يكونوا نقادا .

ربما كان في المسرح في أوروبا نقاد بلا إنتاج . وحتى هؤلاء هم هناك من النوع الذى يفرض نفسه قسرا على الحياة الفنية . بما يكتبه من نقد مسرحى وهو نوع من (البلطجة) أما فى الأدب فلا ..

كان العدد حولنا يتزايد ونحن نتكلم . كان هناك ثلاثون من الحاضرين يسمعون هذا الحديث . وكان الزمن يمر .. يمر فى سرعة لم أحسها . وشعرت أن أدينا الكبير على استعداد لأن يتحدث حتى المساء . كان فى حماسه يؤدى عملا مقدسا يحبه وهو يتجه بكلامه للجميع لكننى فى حقيقة الأمر ذكرت ما يقولونه دائما « العود أحمد » ..

كان باب المكتبة المفتوح يقع تجاه بصرى عبر الصالة وكان هناك من يعيد بعض الكتب إلى أماكنها من الرفوف حتى يناديها صاحبها ذات يوم أو ليلة ..

وتركت الحديث لغيرى قليلا قبل أن أستأذن ثم خرجت من منزل العقاد .

رأيتنى أعد السلم مرة أخرى .. وجدته خمسا وثلاثين درجة .
وعندما وصلت إلى الأشجار المتواضعة التى تطل عليها نافذة العقاد
ذكرت عدد مآلفاته .. سبعين ..
فقلت فى نفسى : « سبعون كتابا ؟ ! وليس تحت نافذته شجرة
واحدة تحمل أزهارا ؟ » .

مارس ١٩٦٤

مع مؤلف « سلوى فى مهب الريح » :

محمود تيمور

لم يكن محمود تيمور موافقا على أن أقدم له هذا الحديث لأنه رئيس تحرير مجلة القصة . لكننى ذكرته بأنه سيكون غائبا عن مصر .. رد الله غربته .. سيكون فى أحد مستشفيات « برشلونة » فى أسبانيا لعلاج عينيه عندما ينشر هذا الحديث ، وعند ذلك وافقنى على ما اقترحتة عليه .

كانت إجراءات سفره قد تمت مساء ذلك اليوم .. حين جلست أنتظر قدومه فى أحد صالونات نادى القصة . وجاء فى بذلته السوداء ذات الصدارى التقليدى . وسمعت وقع أقدامه فقامت لاستقباله .. لم يكن يبدو عليه قلق المسافرين حينما جلسنا لتحدث . ولم يد أنه خائف من شىء . وأخذت أعلل هذه الظاهرة بينى وبين نفسى متسائلا : هل سبب هذه الطمأنينة كثرة أسفاره حتى أصبحت

المصاعب وفرقة الأهل والوطن « عادة » تكتم أنفاس الحنين !؟ لكن محمود تيمور لم يدعني أستغرق في تفكيرى كأنه أحس بما فى ضميرى .. فأخذ يحدثنى عن رعاية الدولة للكتاب وأنه تحت ظل هذه الرعاية قد يسر له كل شئ .. وسيعود أكثر قدرة على القراءة .. فكأنما رعاية وطنه له قد جعلت كل غربة وطننا كريما .

وكانت رائحة القهوة تفوح فى الصالون وتيمور على كرسى عال على مقربة من النافذة .. تلك التى أرى منها حدائق « جاردن سيتى » تظهر بوضوح وتغيب فى غموض كلما أضاء وانطفأ إعلان بأنوار (النيون) فوق إحدى العمارات العالية .

كنت أتأمل وداعة الرجل .. التى لم تتخل عنه قط . يخيل إالى أنه عندما يغضب يكون غضبه وديعا أيضا .. فطرة صافية تؤمن بالرحمة والحب والسلام . يحدثك دون أن يحملق فىك . وإذا أخرجته تبسم . أنيق دائما فكأنما مظهره الخارجى صورة لنفسه الأنيقة .

ما رأيت شيئا فى هندامه مهملا قط .. ترى ماذا كان فى شبابه . لم تجعله سن السبعين .. (وأرجو ألا أكون مخطئا) .. قليل الصبر ولا سريع الملل .

رأيت ذلك بنفسى فى رحلة قطعتها معه بالسيارة إلى مدينة المنصورة لحضور مهرجان أدبى .

وكان تيمور يحمل معه (أناقته) فى حقائب كبيرة .. ربما خرج

بعضنا مهمل الهندام أو غير حليق الذقن .. لكنه خرج من حجرته في الصباح بنفس الهندام والأناقة .

يحسن الاستماع والمجاملة .. ويعز عليه أن يجرح حتى الذين يجرحونه .

إذا وثق أو أحب أو عطف زالت السدود بينه وبين من وثق فيه أو أحبه أو عطف عليه .

وكان بدء الحديث الأدبي بيني وبينه أن قلت له :

— إننى أشم منك دائما رائحة تولستوى .

عند ذلك فتح عينيه ونظر إلى وقال مبتسما وقد اصطبغ وجهه بالحمرة :

— تولستوى ؟ .. آ ... لماذا ؟ .. على كل حال أظن أن في هذا شرفا .

قلت لمحمد تيمور :

— إن أهل الفكر أسرة واحدة يشرف بعضهم بالانتساب لبعض .. كلهم ينتمون لأب واحد .. هو الأدب .. هو البحث — بالنيابة عن الناس — عن مستقبل أكثر إشراقا . وخصال أكثر ملاءمة لأن نعيش متجاوزين في سلام .

عندئذ حمل تيمور ذقنه على باطن راحته وأطرق فرأيت الوداعة الإنسانية التي خلعت عليها السنون لونا من الوقار ... فتصور معى مزيجا

من الوقار والوداعة .

ثم قال لى وهو شبه شارد :

— تولستوى !! .. إننى أحب هذا الرجل !

فأجبت .

— وأنا أنافسك فى حبه . وعلى كل فهذا جميل .. ما دمت أرى فيك

روائح منه . فكأننى أحببتك مرتين مرة فى صورتك الأصلية ومرة فى

صورة الإنسان الذى تشبهه .

— وما أحببت فى تولستوى ١٩

— أحببت الرجل الذى نادى بأن يأخذ كل إنسان من الأرض ما

يكفيه .. نعم يا سيدى وأنت تعرف هذه القصة . ذا الملاح القوية

والقلب الرقيق « الكونت » الذى خاصم القيصر من أجل الشعب

والقيصر ابن عمه . وكان ذا بطش وسلطان عظيمين .

لقد ولدت فى أسرة غنية ولكنك عشت مع الناس . أحببت البسطاء

والفقراء والطيبين وكذلك فعل تولستوى .

وقد جعلنى هذا أبدأ بسؤالك عن قصة « سلوى فى مهب الريح »

— مالها ؟

— عن الملابس والحوادث التى كانت سببا فى ميلاد هذه القصة .

تأكدت أن محمود تيموريتذكر أشياء بعيدة عن « سلوى » .. نفس

الأشياء التى ذكرها طه حسين عن هذه القصة يوم حملها إليه البريد فى

صيف ما وهو في فرنسا . قال ذلك طه حسين في خطاب ألقاه في مجمع اللغة العربية في سنة ١٩٥٠ حين رحب به عضوا جديدا . قال طه حسين عن قصة « سلوى » أنها جعلته ينصرف تماما عما كان حريصا على قراءته من الأدب الفرنسي ليقراها وقد قضى وقتا سعيدا في قراءة الأدب العربي وهو في فرنسا .

نعم . كان تيمور يتذكر . كانت وداعة وجهه تزداد إشراقا كلما أوغل في الذكرى ثم ما لبث أن قال :

— لعل أحداث القسم الأول منها وقع في رمل الإسكندرية أيام كنت أتردد على كازينو سان استيفانو في صيف ١٩٣٠ .. أيام شباني .
وابتسم في استحياء كمن يكتم شيئا فابتسمت مشجعا للذكرى أن تنساب نحو الأديب الكبير . قائلا له :

— أعتقد أننا لسنا بصدد رصد حوادث شخصية دقيقة يا سيدى ولكن .. الذى لا شك فيه أن هناك جزءا من حياة الكاتب يخص كل الناس .

فسارع مؤمنا :

— نعم نعم . لإننى لا أدرى شيئا . والذى أريد أن أقوله في صدق ووضوح ويقين هو أن (سلوى) هذه شخصية من الشخصيات التى قابلتها في كازينو سان استيفانو في ذلك الصيف .

و كنت أيامها ألتقى بعدد من الشخصيات منها من هو شعبى ومنها

من هو غير شعبى .. من تلك الطبقة المستعالية التى لم تعد موجودة
والحمد لله فى مجتمعنا . لكننى أحببت سلوى هدد .

وعاد يبتسم وهو يشير بسبابته :

— أحببت سلوى بمعنى أنها ملكت على تفكيرى .. اهتممت
بأمرها .. ليس حبا بالمعنى المشهور ولكنه اهتمام بالشخصية والمصير .
ولعلك تذكر أن سلوى هذه فى القصة فتاة من الشعب انخرقت أمها
فاحتضنها جدها ..

قلت لتيemor :

— هل تسمح لى أن أقاطعك لبرهة قصيرة . ها أنت ذا تصور فتاة من
الشعب احتضنها جدها واسمها سلوى وكانت أمها منحرفة . فنحن الآن
أمام فتاة من الشعب وانحراف ثم احتضان ورعاية من مؤلف ولد فى بيت
غنى وجاه .

وهذا هو الذى جعلنى أشم رائحة تولستوى فى نادى القصة هذا
المساء حتى أكاد أرى صورته على أحد الجدران وتولستوى يا سيدى
صور فى إحدى قصصه « الانحراف وفتاة من الشعب والاحتضان
والرعاية وهو من هو ، أما الفتاة التى من الشعب فاسمها « ماسلوف »
يتيمة ولدت وتربت فى بيت عمى بطل القصة .. قصة « البعث » .
وهناك فى القصر الريفى وقع اعتداء على « ماسلوف » من نكليودوف
الشاب الذى كان عند عماته ، ولكن نكليودوف وجد نفسه ذات يوم

يدافع عن هذه الفتاة ليخرجها من السجن لأنه كان أحد المحلفين في قضية اتهمت « ماسلوف » فيها بقتل تاجر من سيبيريا وحكم عليها بالأشغال الشاقة .

إن قلب الفنان لا يعرف الاستعلاء . قلب الفنان مهاد للبشرية . عش مفروش بالزغب . حتى ولو ولد الفنان ولا يملك أحد التحكم في مولده — بين طبقة غنية أو مستعيلة فماذا فعلت يا سيدى فى قصة سلوى دفاعا عنها ؟

قال تيمور :

— سلوى التى كانت تابعة لبنت زهيرى باشا والتى كانت تأكل فضلات طعامها وتلبس خليع ملابسها كان لابد لها فى هذا الوضع أن تحس بأن إنسانيتها ليست فى وضعها الطبيعى . فالعدالة الاجتماعية شىء والصدقات شىء آخر وكلاهما له ظل نفسى وأثر اجتماعى مخالف . فلسنا نعجب إذا رأينا سلوى تحقد على بنت الباشا فكان اختطاف سلوى لزوج بنت الباشا نوعا من الاحتجاج على الوضع الاجتماعى الخالى من التكافؤ . وإن كانت الحوادث الدموية فى قصة البعث لتولستوى تناسب — بلا شك — خياله وذكريات شبابه فإن حوادث « سلوى فى مهب الريح » تناسب بالضرورة خيالى وذكريات شبابه .

— أقنعت .

— عظيم !!

ففركت كفابكف شأن من يتردد في سؤال . انتبه إلتى محمود تيمور
وفحصنى بعينيه الهادئين وقال :
— أرى على وجهك شيئا تريد أن تخفيه .
قلت :

— أنا لا أعرف الكثير عن ذكريات طفولتك . كل علمى أنك ابن
العالم الكبير أحمد تيمور .. فكيف كنت فى ظل هذه الدوحة .
وبدأ تيمور وكأنه عاد طفلا فى رعاية أبيه . على وجهه أمارات براءة
لا تخلو من مرارة .. ربما كانت عميقة .

عندئذ عرفت سر القلب الذى تحدث عن حب الأبناء والأشياء وربما
النساء بتردد وحيرة . سر الذى تحدث عن الشفة الغليظة والبنات
اللاهيات اللاعبات ببراءة المقدمات طعامهن للعصافير ..

عرفت أن تيمور افتقد أول امرأة فى الحياة يدور حولها القلب وترعرع
فى محرابها العواطف ، يبضاء قديسية كريمة .. ثم .. تتحول إلى حب آخر
مع امرأة أخرى غيرها .. غير الأم . الأم .

فقد فقد تيمور أمه وهو ابن خمس سنوات . ما أفضع هذا !! وترمل
أبوه وهو فى سن الثلاثين فتزوج « المكتبة » .

وحين يتزوج الرجل المرأة الثانية على كل حال سيخاف منها على
أولاده ولو بين حين وحين . سيفيق ليذكرهم . أما حين يتزوج الأرمل
« مكتبة » فعليه العوض .

كان محمود تيمور فى حضانة المربيات . كان — ولا شك يتسلل إلى والده وهو فى جناح المكتبة فى عين شمس أو عزبة قويسنا فيقف على مقربة منه خجلا لاإذا بباب أو جدار ويحس به الأب لوهلة فيبتسم له وعندئذ لكى يخلو لنفسه يقدم له قبة وقطعة من الشكولاتة يأخذها محمود ويخرج وقد ترك خلفه كل ما يريد . إنه ما كان يريد إلا والده . لكن والده مشغول .. ولذلك فتش الابن عن شىء يشغله ومنذ شب صادق شقيقه محمد تيمور وجعله مرشدا له ، وسارا معا فى طريق الأدب وكان محمد بالنسبة لمحمود الأخ الأكبر والصديق المحرب .

لكن .. أظن أنها حياة لا تخلو من الحرمان . إنها المائدة العظيمة .. الحافلة بكل ألوان الطعام لكنها مع الأسف خالية من « ملح الطعام » . ولذلك فإننى أعلل الحزن المقنع الذى يشبه التفكير فى حياة محمود تيمور بسر التشاة الأولى . لم يكن فى حياته أم وتزوج أبوه بزوجة أب لا تقهرها نساء العالم .. بالمكتبة .

لم نكن نشعر بالوقت ونحن جالسان .. أنا ومحمود تيمور ، شعرت أننا من مواليد عام واحد . نحمل ذكريات طفولة متشابهة .. اندماج النفوس حين تصفو . عند ذلك سألته :

لقد عرضنا لتولستوى البطل الاشتراكى الذى اعتبره غاندى نبيه . فهل من الممكن أن تحدثنا بمناسبة تولستوى والاشتراكية وأعياد ثورتنا العربية عن معنى أدب الثورة .

كانت أنوار « النيون » في هذه الوهلة تلقى وهجها على جدائق « جاردن سيتي » وكان محمود تيمور ينظر نحو لوحة زيتية على الحائط وكنت متأهبا لأن أكتب ما يقول ، فأجاب ببساطة تنفذ إلى قلب سامعه :

— اسمع يا عبد الحليم .. لقد رأيت ناسا يعيشون من ريع الألف فدان ورأيت آخرين معهم يعيشون من ريع (الصفر) .. هذا شيء غير معقول ، والقوانين الاشتراكية جعلتنا نعيش في مجتمع العدل والكفاية .. نعم .. هذا جميل .. وكل كاتب يريد أن يعبر عن هذا المجتمع الجديد المطرد الأزدهار لابد أن يذكر أنه كاتب .. وهناك فرق بين القوانين والقصة بل هناك فرق بين القانون نفسه وروح القانون . فروح القانون يعرفها القاضى الذكى وحده وروح الحياة الاشتراكية فى الفن والأدب يعبر عنها الكاتب المبدع بطريقة تشبه تطبيق القاضى البارع لروح القانون .

حتما سيعبر الكاتب عن مجتمعنا الجديد لأن القضية بسيطة أشبه بمعادلة رياضية ذات نتيجة حتمية . كاتب . ومجتمع . وتعبير .

ومن هؤلاء الثلاثة يخرج العمل الأدبى مطابقا للمجتمع حاملا سمات الكاتب . ولا يمكن أن يتخلف العمل الأدبى إلا إذا انعدم الكاتب .. وبما أن الكاتب موجود والمجتمع موجود فلا بد من حدوث التعبير .. معادلة رياضية .

غير أن الناس يختلفون دائما حول درجة التعبير الأدبي ومدى مطابقته لظروف المجتمع . ومن حقهم أن يختلفوا لأن العمل الأدبي والفنى ليس فيه « كلمة واحدة » الكلمة الواحدة فى العلم فقط .

قلت لتيمور :

— هذا معقول . وأحب أن أضيف إليه أن الناس يودون أن يكون الأدب فى قوة قائد الثورة . وأنا من صميم قلبى أود ذلك . لكن قائد الثورة يعطى الأدب مادة خاما ينسج منها روائعه على مدى طويل وحين يكون الأدب فى سرعة الثورة بحيث تسير الأحداث الثورية والأعمال الأدبية المصورة لها على خطين متوازيين — حين يكون الأمر كذلك فإن الأديب يصبح فى درجة كاتب التاريخ على الأكثر ، والأديب يقدم وثيقة والمؤرخ يقدم وثيقة غير أن هذه تخالف تلك . وثيقة الأديب مخلوقة وأصولها فى أرض المجتمع ووثيقة المؤرخ منقولة وأصولها فى أرض المجتمع .

ثم قلت لتيمور :

— أنت رائد من رواد القصة العربية ، كتبها أيام كانت كتابة القصة عملا فى الدرجة الثانية بعد الشعر والمقالة . فهل من ذكريات عن هذه الفترة التاريخية ؟

— حركة ريادة القصة على الأصول الفنية الجديدة بدأت عندنا حوالى سنة ١٩٢٠ على يد رواد منهم محمد تيمور وطاهر لاشين . وكان أبى (لقاء بين جيلين)

يلتقى برواد القصة فى المكتبة السلفية عند محب الدين الخطيب .
ثم أطرق قليلا ورفع رأسه وقهقهه بالضحك فجأة . عجبت فقال دون
أن أسأله :

— تسألنى لماذا أضحك . أضحك لأنك قد لا تصدق أن والدى لم
يدخل نادى محمد على فى حياته .

قلت :

— لأنه كان مشغولا بأشياء جدية .

فقال تيمور :

— كان يفضل الجلوس مع الشيخ الطويل والشيخ الزرقانى على
صالونات نادى محمد على . وتوسع فى شراء الكتب وكان يجلس إلى كل
كتاب ومعه قلمه ليترك آثارا على هوامشه . فضلا على ثلاثة أولاد هم :
إسماعيل ومحمد ومحمود .

وكان مع محمد تيمور وطاهر لاشين حسين فوزى وإبراهيم المصرى
ونخري سعيد .

كنا مشغولين بالقصة وكانت معدودة من سقط المتاع .. شيئا هينا لا
قيمة له ، وأذكر أننى جلست مع أحد الأساتذة ودار بيننا حديث جرنا
إلى مجهوداتى الأدبية فقلت له ببساطة : إننى على وشك أن أخرج مجموعة
قصصية جديدة ، فرد على ملاطفا خائفا أن يجرح شعورى قائلا : أعتقد
أنه من الخير لك فى المستقبل أن تؤلف بحثا أو رسالة .

قلت لمحمود تيمور :

— أظن أن كل فن حديث دخل إلينا عانى غربة وعانى رواده نفس الغربة . وهذا شئ طبيعي ، فقد كانت النظرة إلى الممثل والممثلة والمغنية في أوائل هذا القرن شيئاً مخالفا لما هي عليه الآن . وكذلك الصحافة حتى بالنسبة للرجال .

إن الأنواع الأدبية تدافع عن نفسها في وطنها أمام كل نوع وافد وذلك لاعتبارات منها الوطنية ومنها المصلحة الشخصية . ثم .. إن هناك أنواعاً أدبية تكون أكثر مناسبة لروح العصر وربما لطبيعة الفترة التي تحياها أمة من الأمم . فالشعر في بعض البيئات قد يكون أروج من القصة .

ولعلنا نذكر تدهور الشعر العربي في صدر الإسلام حين انشغل المسلمون بالكتاب العظيم .. بالقرآن .. عن كل ما عداه .. وفي فترة الازدهار العباسي وتمام التزاوج بين الحضارتين العربية والفارسية بلغ الشعر أعلى قمة ، فلا غرابة إذن أن يقف الشعر والنثر في خط دفاع مشترك للمحافظة على مجدهما أمام تسلل هذا النوع الأدبي الجديد .

ومن الغريب يا سيدى أن الشعر العربي في العشرين الأولى من هذا القرن أباح لنفسه ما لم يباحه للقصة . فلم يكن غريباً أن يتغزل الشاعر ويقول ما يشاء ولكن كاتب القصة — في هذه الفترة — كان يحرم عليه ما يباح للشاعر .

ضحك محمود تيمور فاستطردت :

— ولعل ذلك من باب التعصب لأشيائنا .. فالشعر من أدبنا منذ التاريخ الأول فلا عيب عليه إذا ملك حريته وأكثر .. أما القصة .. فهي « بنت الجيران » .

قال محمود تيمور مبتسما .

— من طريف ما يذكر أنه كان هناك مجلة اسمها « الضياء » لصاحبها المرحوم اليازجى وكنت وأنا صغير أقرأ هذه المجلة وكانت تنشر فى آخر صفحة بابا تحت عنوان « فكاهات » فماذا تظن هذه الفكاهات ؟
قلت :

— نكت أو طرف أدبية .

فقال تيمور .

— لا . بل كانت قصصا : تصور .. وفى هذه الفكاهات قرأت شرلوك هولمز مترجما .

لكن الذى يذكر بفخر وعرفان هو ما عمله المرحوم حافظ عوض فى جريدة (المؤيد) فقد كان يشجع القصة . ولما لم يجد قصصا عربية فإنه كان ينشر قصصا مترجمة من النوع الذى كان القراء يعشقونه فى ذلك الوقت مثل قصص المغامرات والحب .

لكن جيل الرواد كان مؤمنا بفكرته . كانت معدائنا ضعيفة إلا بعض أعمال محمد تيمور . كانت سفنا صغيرة والطريق جديدة ولا أحد يشجعنا . وهذا هو الجو الذى غرسنا فيه حديقة القصة العربية ..

تصور !!

وظللنا صمت . كنت أتذكر فيه — ولعله كان يفعل مثلى — كتاب
القصة العرب الذين يعتز بهم الفن القصصى اليوم . وجعلنى أسأل نفسى
هل ينفصل فضل الرواد حتى ولو كان عملا متواضعا جدا عن الأعمال
الكبيرة التى يرثها من بعدهم . فوصلت إلى أن عمل الرائد هو النواة
الحقيقية للخلية الحية وأنا إن سكنا القمر يوما من الأيام فيجب أن نذكر
الأعمال التى لم تنجح والتى نجحت فى المحاولات الأولى لارتياذ الفضاء .
كان فى رأسى أسئلة كثيرة . كنت أشعر نحو تيمور بالتلمذة والصدقة
والزمانة والأخوة . مع أنه أكبر منى فنا وسنا . وقرأت له بشوق وحب
وأنا طالب صغير وموظف شاب .

و كنت فى هذه الأيام أعتقد أن تيمور دونه سبعة أبواب وأن لقاءه
عسر حتى رأيت لأول مرة يمشى الهوينى فى حديقة المجمع اللغوى القديم
قبل أن يكون عضوا فيه ووقفت من بعيد أتأمله . رأيت طيبا .. رأيت
رفيقا .. لكننى لم أجرؤ على أن أسلم عليه . خفت يومئذ من شئ واحد
هو : أن يسألنى عن اسمى ! فماذا أقول له ؟! ماذا يقول النكرة
للمشهور ؟! فقنعت بالنظر إليه .

ورفعت نظرى إليه . كان لا يزال على كرسية المرتفع فى نادى القصة
والنافذة إلى يمينى . والليل فى الخارج . وادع ساكن .. وسماء شهر يونية
تلمع بالنجوم ، وحداثق « جاردن سيتى » تظهر فى وضوح وتغيب فى

غموض كلما أضاء ثم أنطفأ إعلان « النيون » الملون فوق إحدى العمارات .

قلت لمحمود تيمور أخيرا :

— لا بد أنك ستزور الأندلس .

فأجاب :

— تلك فرصة . فرصة عظيمة لى . بعد أن أنتهى من العملية بسلام سأرحل إلى الجنوب وسأرى الأندلس والحضارة العربية .. ومواقع أقدام طارق بن زياد التى لم يمحها الزمن .
فقلت لمحمود تيمور :

— ونحن .. نحن سنرحل معك بقلوبنا ، إنك ستكون فى وطنك هناك لأن وطنك — الذى يكرم الكتاب — قد كرمك . وسنكون معك .. لأننا لن ننساك .. وبالتالى لا نستطيع أن ننساك .. حتى
تعود !!

مع مؤلف « عودة الروح »

توفيق الحكيم

من السهل جدا أن تقرأ لتوفيق الحكيم كتابا باللغة العربية أو الفرنسية .. ومن السهل أيضا أن تلتقى به .. على شرط أن ترتب المصادفة الموقف بينكما . وعندئذ يمكن أن تتكلم معه ساعة من الزمن . وفي أشياء كثيرة ...

لكن من الصعب جدا أن تقرأ لتوفيق الحكيم كتابا له عن طريق الإهداء وأن تتكلم معه طالما أنه يلوح في يدك قلما على أهبة لتسجيل ما يقول .. ولم يكن معه في مكتبه في جريدة الأهرام أحد حينما نهض ليحييني ... دخلت حجرة واسعة ذات طراز كلاسيكى . مستطيلة في صدرها مكتب جلس إليه . وفي الركن الأيمن مشجب علقت عليه « عصا الحكيم » . والمكان جميل يوحى بالبساطة . لكن رائحة « الفكر » تفوح في أرجائه .

ونظرت إلى الرجل ذى الشعر الفضى الهادى المتواضع البعيد الأغوار ...

إن توفيق الحكيم قادر على أن يشعرك وأنت أمامه بأنك من أهم الناس وأكثرهم معرفة فى الوقت الذى يكون هو فيه أغرقك بمعلوماته . لا يخلق فيك . كأنه يتلقى كل ما يقول من وجه يطل عليه من فوق . وأحيانا يلقي إليك بأنياف كلمات ويتركك تكمل . إنه يخاف منك .. وعليك .. وعلى نفسه . شديد الإحساس بذاته وذوات الآخرين . فهو يرى أن خدش ثمرة فى حديقة جاره تعنى خدش ثمار فى حديقة داره . لذلك فعفة العبارة والإشارة والنظرة أبرز صفاته . قد لا يمد لك يد المعونة . لكنه يواسيك . ويضفى على تجاربه الشخصية قدسية مبالغا فيها .

من الممكن أن يكتب طه حسين مذكراته وقد كتب بعضها بطريق غير مباشر . وكذلك فعل العقاد بعض الشيء . لكنى لا أستطيع أن أتصور توفيق الحكيم « معترفا » .

ولكى تتكلم مع الدكتور طه عن ذكرياته العامة فاجذب فقط طرف الخيط . ولكى تتكلم مع الحكيم عن ذكرياته العامة فابحث عن مهارة النشال .

وكان العقاد رحمه الله ممن يفيضون ويعترفون إذا ما أثرت غضبه . فطه حسين يقول ما يريد . والعقاد يقول أكثر مما يريد . والحكيم يقول

أقل مما يريد .. فطرة !!

* * *

يبدو أن توفيق الحكيم قضى الليلة السابقة لحديثي معه ، فى الكتابة أو القراءة . كان على وجهه أشعاعات مختلفة عن كل عمل مقدس . كان هادئ الصوت أكثر من المؤلف . لين النظرة . ذا ابتسامة مخطوفة .

ودق الجرس يطلب لى القهوة فحدثته عن نظامى الصحى فنظر إلى مستغربا كأنه يستكثر على ذلك وأكد لى أنه كثيرا ما يكسر النظام . وبعين « نائب فى الأرياف » ملح ورقة فى يدى . ورأيت أنا بعين الريفى الأصلى دلائل عدم الارتياح فى عينيه .

كانت فى الورقة أسئلة موجهة إليه . وكانت المقابلة بميعاد سابق . وكان الحكيم يعرف كل ذلك . لكنى شمتت منه رائحة الهرب فأخذت فى محايلته .

كان لابد أن يثق بى . فلما اقترح أن أترك له الأسئلة ليحجب عنها بأناة لأنه لا يحب الارتجال قلت له بتغافل الصياد وبساطة الريفى .

— أمرك . المسألة سهلة . لك ما تريد . لكن .. ليست القضية سؤالا وجوابا لأنها مطارحة أفكار . وعلى كل حال أنا لست صحفيا من ذلك النوع الذى يثير المتاعب بين الناس . ومجلة « القصة » فنية وليست جريدة يومية ..

وتظاهرت بأنى موشك أن أنصرف . فوضع الحكيم ورقة الأسئلة

أمامه . وليس على ملاحظه أى تعبير . ووضع عليها كفيه مبسوطتين وأطرق .

وجعلت أتأمل ملاحظه الصامته وأصابه الطويلة ذات العقد الواضحة وانتظر اللحظة التى يستتب الأمن فيها فى نفسه ليجيب عن أسئلتى وبعد لحظات بدأ يتكلم :

— تسألنى عن الإرهاصات التى سبقت كتابة « قصة عودة الروح » ؟ .. فماذا تعنى ؟!

قلت :

— إن التذكير يبعث الذكرى فلو أننى مثلاً طلبت إليك أن تحاول أن تذكر أسماء ناس عرفتهم فى كوم حمادة وأنت وكيل نيابة — لتذكرت ، وكذلك أريد أن تتذكر كيف كتبت الورقة الأولى من قصة عودة الروح ؟

فقال :

— لست أدرى هل من الشعور الطبيعى للإنسان أن يتوهج فيه الحنين لوطنه كلما زاد بعده عنه .. كل الذى أعرفه أننى لم أعش داخل بلدى بحرارة وقوة وحب للوطن مثلما عشت فى الوقت الذى كنت فيه بعيدا .. هناك فى باريس . حوالى سنة ١٩٢٦ — ١٩٢٧ .

كنت فى هذه الفترة لا أكاد أنفصل وجدانيا عن صورة مصر . فكنت أبحث عن كل شىء مصرى زاهى اللون . لذلك وجدت نفسى فى

هذه الفترة أكتب قصة قصيرة أو صورة ذات لون ، ذات لون مصرى فاقع وكانت عن « العوالم » وقد نشرت سنة ١٩٣٤ بعنوان « أهل الفن » .

وحوالى هذا التاريخ أيضا — أى سنة ١٩٢٧ — أدى إلى التفكير إلى استعادة أعنف ما مر بى منذ ثمانى سنوات . أى فكرت فى ثورة مصر سنة ١٩١٩ ، عادت إلّى وأنا فى الغربية بكل عنف مشاعرها .. بكل ما فيها من ذكريات .. بكل ما حاطها من ظروف وملابسات . وفى الغربية — حيث يصبح كل شىء مجسما والمشاعر أشد احتداما والحنين فى أعلى درجة حرارة — هناك بدأت أجسد هذه المشاعر الوطنية تجسيدا فنيا واقعيا . وكان هذا هو مبدأ عملى فى « عودة الروح » .

وأعتقد أننى لو كنت فى مصر إبان ذلك الوقت . ربما لم أكن كتبتها . ربما كنت ظللت سائرا فى الطريق الذى سلكته أيام مسرح عكاشة . لأن القوة الشعورية أو الشحنة الوجدانية التى تدفع الكاتب لأن يكتب عن بلاده لا يمكن أن تكون أشد توهجا مما تكون عليه فى الغربية كما قلت لك . عندما نصبح بعيدين عن أهلنا وأصحابنا .. بل وقلوبنا !

وسكت الحكيم وسرح كأنه رجع إلى باريس .. إلى أحد مقاهى الشانزلريه أو متحف أو مكتبة . وكاد صمته يطول . وكانت كفه مبسوطة على الورقة التى ما زالت أمامه . فتأملت أصابعه الطويلة مرة أخرى وهتفت به أستحثة على الكلام :

— عظيم .. عظيم جدا . لكن الذى حدثتنى عنه منصب على الموقف الشعورى للحوادث . بقى إذن أن تحدث قراء « القصة » لماذا اخترت قالب الرواية لهذه الأحداث لماذا — مثلا — لم تجنح إلى صب هذه الأحداث فى مسرحية أو أفاصيص ١؟

وبدا الحكيم يتكلم بحماسة :

— الغربة أيضا هى التى جعلتنى أصب هذه المشاعر فى قالب الرواية دون سواها من الأنواع الأخرى !!

وأعتقد أن العجب قد بدا على وجهه لهذه الإجابة لأن توفيق الحكيم استطرد فى ابتسام من يرر موقفا :

— هل تذكر الضرورة التى أحس بها من قبلى الدكتور هيكل مؤلف قصة زينب وهو فى فرنسا ؟ هذه الضرورة الفنية ألحت على أنا كذلك وأحسست بها . فقد وجد كل منا قالب الرواية شيئا مهما جدا فى الآداب العالمية . ولم يكن فى أدبنا العربى أهم من الشعر والمقالة . وذلك حدا بالدكتور هيكل أن يغار على بلده ويحاول أن يمنح أدبنا قالب الرواية عندما كتب « زينب » .. هكذا أحسست . عاودنى نفس الشعور . شعرت كذلك أنني مندوب لمهمة وأن على واجبا قوميا ووطنيا وهو أن أساهم فى خلق البداية التى تحتاج إلى المؤازرة والتدعيم .

كان حقل الرواية مقفرا — باستثناء هيكل والمازنى والأيام لطله حسين التى واكبت هذه الدفعة — وثلاث روايات ليست بالشىء الكثير إذا كنا

نطلب أساسا للرواية العربية ونبحث عن خلق نهضة روائية .. أليس كذلك ؟

قلت :

— بلى !! وكأنما يخيل إلى أنك كنت (ملتزما) مرتين . باختيار الموضوع الوطنى ومرة باختيار القالب الفنى . فأنت باختيار الموضوع الوطنى قد أعطيتنا قصة وطنية كانت أنموذجا للجيل اللاحق وباختيار الموضوع الأدبى قد دعمت مطالب احتياجنا الفنى فى أدبنا إلى « الشتلة » الجديدة التى كان لابد لها من الرعاية والسعى لكى تنهض دوحة جنب دوحة الشعر والمقالة .. تلك هى شجرة القصة .

فقال :

— نعم .

قلت :

— العمل الروائى والعمل المسرحى يختلفان فى طبيعة تكوينهما . وهما أيضا يتطلبان طبيعة معينة فى كاتب كل منهما . وبما أنكم قدمتم فى هذين النوعين أعمالا فذة فحدثنا عن طبيعة المعاناة الفنية فى كتابة الرواية وكتابة المسرح .

— بدأت بالقالب المسرحى لاعتبار يتعلق بى . هذا الاعتبار هو أنى أحب دائما (للأشخاص) أن يصوروا أنفسهم بنفسهم . بل أنى أجد مشقة وضيقا فى أن أصورهم أنا بنفسى . والفرق بين الكاتب المسرحى

والكاتب الروائي هو أن الروائي يتحدثنا عن شخصياته واصفا إياهم بالمحيط أو الجو أو الملامح .. ملامح الوجه أو البدن .. فهو إذن خالقهم وخالق أجوائهم ومنازلهم وتفصيلات حياتهم بحيث إننا نكاد لا نعرف كيف كان يمكن أن يعيشوا لو لم يتدخل الروائي في حياة هؤلاء الأبطال فيحركهم ويعريهم ويلبسهم ويصنع لهم سماءهم وأرضهم .. بل وطعامهم وشرابهم .

ضحكت مع توفيق الحكيم وقلت :

— هو إذن خالقهم وحائكهم وطباخهم وساقينهم ؟!

واستطرد الحكيم ضاحكا :

— بل وربما ولداهم وراقب أولادهم وأحفادهم وانشغل باله بمصايرهم جميعا . فالروائي في الواقع بالنسبة لأبطاله (فاضى لهم) . وأعتقد أن كل روائي كريم سخي بفطرته . فتحت يده كمية من الورق والزمن لا يحاسبه عليهما أحد . كلمات وأسطر يستطيع أن ينفق منها بلا رقيب أما المسرحي فهو بطبيعته (مقتصد) .. جدا .. ويمكن أن أقول : إلى حد البخل . فهو لا يستطيع أن يترك أشخاصه يتكلمون إلا بحساب . وبالفعل .. أنا يربحنى كثيرا أن أترك أشخاصى يتكلمون هم ويعيرون عما يريدون ولا أحاول أن أعاونهم بشيء إلى درجة أنى في مسرحياتى كلها لا أثبت (تعليمات) تدل على وصفهم بالدقة أو أعمارهم أو ملابسهم . كل هذا أتركه للمخرجين يوضحونه إذا أرادوا

فإذا نسوا لا أذكرهم به .

— شيئا من الإيضاح أيضا لو سمحت عن مدى علاقتك بأبطال مسرحياتك .

— كل همى معهم أن ألاحظ عدم ثرثرتهم أو طغيان أحدهم على الآخر . ولا بد أن أذكرهم بأن (الزمن محدد) وبأنه (باقى من الزمن كذا) ..

ثم ألقى توفيق الحكيم نظرة على الحجرة الواسعة كأنما أراد أن يستريح قليلا قبل أن يلقى ببصره إلى السؤال التالى :

— فى الأحاديث التى قدمتها القصة للدكتور طه حسين والعقاد — ذكر كلاهما أنه كان ممكنا أن يحظى النقد منكم بمجهود مخلص ، بصفتك خلاقا واسع الاطلاع — فما الموانع التى حجبت ذلك عنا ؟

ضحك توفيق الحكيم ... هل تعرف الضحكة التى ترفض طلبا ما ؟ وتبادلنا النظرات .. وابتسم ثانيا . وتحول إلى شخصية (محقق) ترك كرسى السائل إلى كرسى المسئول .

إنه — كما قلت — لا يجب أن يחדش ثمرة فى حديقة جاره لأن ذلك يعنى خدش ثمار فى حديقة داره . لكنه ما لبث أن هز رأسه وقال :

— طيب .. آه .. النقد لم يأخذ فعلا عناية كافية لأنى أعتقد أن هناك نوعين من النقد : النقد الصحفى السريع للأعمال المعاصرة أو غيرها مما يمكن أن ينشر فى صحيفة يومية أو أسبوعية ، للتعريف بالأعمال الأدبية

فى أدبنا أو آداب غيرنا — وهذا قد وجدته متوافرا وممارسا على خير الأيدى من أدباء يحتلون أماكن دائمة فى الصحف والمجلات .
وكنى فى فترة كبيرة من حياتى غير متصل اتصالا دائما بالصحف فوجدت أنه من الأنفع أن أكرس جهودى لأعمالى الفنية .

أما الجانب الآخر من النقد وهو الدراسات الجادة فإنها تحتاج إلى حياة كاملة وأوقات واسعة وعمل متخصص وبجائها فى رأى لأساتذة الجامعات المتفرغين لهذا النوع وهذا يخرج أيضا عن دائرة عمل الفن .
إذن كل ما استطعت أن أفعله هو ما يسمى بالنقد الانطباعى الشخصى الذى يصور آرائى الخاصة فيما أقرأ وما أحب أن أعلق عليه من الآثار الفنية عموما فى الأدب أو الموسيقى أو الفنون التشكيلية . وتجدر أمثلة منه فى كتيبى : « تحت شمس الفكر » و « فن الأدب » و « أدب الحياة » وربما أيضا « زهرة العمر » .

وبهذا التواضع والزهد يتكلم الحكيم عن النقد .. مع أنه من أشد الأنواع الأدبية استحواذا على قلوب الناس .. من كل سن .. لأن الناقد قاض لا تعينه الدولة ولا تعزله .. ورأيت بعد ذلك أن أسأل الحكيم سؤالا عاطفيا أدبيا فى وقت واجد . وكان السؤال — كما قلت — مكتوبا أمامه .

— حياتنا الأدبية بلا « عباس محمود العقاد » فى رأيكم .
وظل الحكيم صامتا . وعبثت يده بالورقة . وحولت بصرى عنه

فرأيت على يسارى مصباحا كبيرا منطفئا .. كان ملاصقا لكتفى اليسرى وموضوعا على المكتب . وعدت أنظر إلى الحكيم الذى كان محملا فى فضاء الحجرة بنظرة يملؤها الأسى .. وأخذت بشرة وجهه لونا شديدا الحمرة .. كان يرثى العقاد فى صمت بليغ . من ذلك الصمت الناطق الذى يتغلغل فى أعماق العصب كما يتغلغل أعلى صوت . وكدت أقول له : لتترك هذا السؤال لأنه — فيما يبدو — كان شديد الوطأة على قلبه . لكن توفيق الحكيم تكلم فى هذه اللحظة بصوت خافت فيه شرخة لا تكاد تحس .. كان صوته كأنه ينبعث من خلال جهاز شديد الذبذبة . وكان ذقنه ملاصقا صدره فرأيت جبهته تحت (البيريه) الكحلى التقليدى الذى عكس فى وضاعة فضية شعره . وبدأت أكتب ما يقول :

— أخشى أن تفقد حياتنا الأدبية بفقد العقاد روحها النشاط .. حياتنا هذه التى اعتادت أن تلتمس عند العقاد هذه الحيوية الدافقة كلما أحست شيئا من الركود . لكن .. حسبنا أن روحه فى كتبه وآثاره ستظل دائما باقية .

ثم رفع الحكيم رأسه فجأة كأنه فرغ من صلاة . وبدأت علامات الأسى تتراجع شيئا فشيئا عن ملامحه ثم انتقل إلى السؤال التالى :

— كتبت مسرحيات ذهنية ومسرحيات واقعية ومسرحيات ربما تمثل مدرسة اللامعقول . فهل ترى أن يعبر الكاتب ثم ينتمى إلى مدرسة أو

ترى العكس ١٩

(لقاء بين جيلين)

— من الطبيعي .. أو من المعتاد على الأقل في كثير من الآداب أن ينتمى الكاتب إلى مدرسة . أما فيما يختص بى أنا .. فأنا لا أستطيع الانتماء إلى مدرسة واحدة بعينها لأنى أتلقى كل أنواع الفنون بـ .. بـ ..

وسكت وقال بعينيه وإشارات « بوعى » ثم استطرد فى ابتسامة :

— تمر هذه الأشياء (بطاحونتى) ولا أدرى بعد ذلك ما الذى يحدث ولذلك فإنه من الصعب جدا — أحيانا — أن تضع لافتة دقيقة على نوع مسرحية أكتبها إلا إذا كان ذلك على وجه التقريب . فتقول : أنها تنجح إلى الذهنية أو إلى الواقعية أو إلى اللامعقول . ولكن إذا أمعنت النظر بدقة فى هذه المسرحيات فإنك لن تجدها منطبقة تماما على قواعد أى مدرسة تنسبها إليها كما تعرف هذه المدرسة عند (نقادها) لأن الذى يحدث ويجب أن يوضع موضع الاعتبار هو أن كل أنواع الفن عندما تمر فى هذا « الجهاز » الذى نسميه (فلانا) فإنها تخضع لتحولات مختلفة تتصل بالطبيعة الخاصة لهذا الجهاز بحكم بيئته وظروف حياته ودرجة حرارة أرضه ووطنيته ومشاعره . أليس هذا طبيعيا ١٩

قلت :

— ذلك طبعى لكن هل من الممكن أن نعرف رأى النقاد الأجانب فى هذه الأعمال عندما ترجمت للغات أخرى . وهل يطابق رأيهم رأيكم فى هذه الصدر ؟

فقال الحكيم :

— أقول بعد تجربة أنى كنت أعتقد أنى متأثر بمدرسة إبسن أو ماترلنك

فى المسرح أو وائلد مثلاً . ولكن عندما ترجمت بعض أعمالى عجبى من أن النقاد فى إنجلترا وفرنسا لم يذكروا كلمة أو إشارة لتأثرى بهؤلاء الذين كنت أعتقد — ولا أزال — أننى تأثرت بهم .

وأخذت أفكر فى السبب الذى جعلهم ينظرون إلى هذه الأعمال كما لو كانت بعيدة عن هذه المدارس . كما قال الناقد الفرنسى الكبير « روبير كمب » عضو الأكاديمية الفرنسية — قال :

« إنه لا يستطيع أن يضع لافتة معينة تحدد إلى أى مدرسة أدبية تنتمى إليها مسرحية مثل « شهر زاد » . وقال « جان جوتيه » ناقد الفيجارو عن شهر زاد نفسها : « لعلها تنتمى إلى نوع من الشعر والشعور الشرقى البحت » .

كل هذا أدهشنى لأنهم لم يتحدثوا عن رمزية ماترلنك أو أوسكار وائلد فى مثل هذه المسرحية . فما تعليل ذلك ؟ واستطرد الحكيم :

— لابد إذن أن (الجهاز) الذى له ظروفه السابق ذكرها قد أجرى تحولات كيميائية جعلت العمل الفنى ينتمى فى الجانب الأكبر منه إلى « ذات الجهاز » بصرف النظر عن المؤثرات الخارجية الأجنبية التى لابد أن (يتغذى) بها كل جهاز .

من ذلك كله أريد أن أخلص إلى شىء عام لا يتعلق بشخصى وهو أنه لا يجوز مطلقاً أن نهمل ذلك الذى أسميه الجهاز الخاص لكل فنان .

قلت :

— ليس أى فنان . بل لابد أن يكون فنانا أصيلا بمثلك .

فابتسم وكأنه لم يسمع كلمتى . واستطرد :

— لابد أن نذكر هذا عندما نتحدث عن المدارس الأدبية التى تأثر بها

الفنان . إن التأثير بالمدارس الأدبية شىء طبيعى جدا بل إن التأثير بأى شىء

هو وظيفة كل فنان لأن الفنان ما هو إلا (إحساس يتأثر) .

لكن يبقى بعد ذلك أن نتساءل : ما الذى يجرى لهذا التأثير .. هذا هو

المهم .

الذى يجرى للتأثر هو نفس ما يجرى عندما نجتمع القطن من الحقل

كمادة خام ثم ندخله المكابس والمصانع . لا شك أن المصانع قد استوعبت

القطن . ولكن ليس المهم أن نقول إن المصنع قد استوعب القطن . بل

المهم أن نقول : ما الذى فعله هذا المصنع بهذا القطن ؟

هذا هو جوهر الموضوع . وهنا سيكون الجواب :

— إن طبيعة هذه الأجهزة فى المصنع قد حولت القطن بألوانه المختلفة

وأشكاله من تيلة قصيرة إلى متوسطة إلى طويلة ومن مصرى إلى أمريكى

إلى هندى — قد حولته إلى ملابس مختلفة الألوان والأنواع .

لذلك تجدى دائما أحب أن أمتحن نفسى .. أعنى أجهزنى ... أو

مصنعى .. فأرى ماذا يستطيع أن يفعل عندما ألقى فيه بالخامات . مجرد

حب استطلاع . وإن شئت سمه عدم ثقة فى الجهاز فأنا دائما أضعه

موضع الامتحان . فألقى فيه (بالمدارس المختلفة) التقليدية والجديدة والتجريبية وأرهقه وأقول له : « أرى الآن ما الذى سيخرج منك » . وعندما يُخرج شيئا ما أكون أنا أول المستريين بقيمته لأننى ممتحن شكاك . ولذلك كن على ثقة بأنى لن أخصص هذا الجهاز لنوع واحد على مدى الإنتاج . فلا التقليدى ولا الجديد ولا اللامعقول سيكون هو صاحب السلطان الدائم على هذا المصنع .

المهم . أن هذا الجهاز سيظل موضع امتحانى إلى أن تقف تروسه . نظرت إلى الحكيم وأنا ريان بكل ما قال . وجعلتنى كلمته الأخيرة أنتفض فى خوف على الكنز . فقلت :

— أستغفر الله !! .. إن جيلنا يحبكم كثيرا . إنه يرى فى الذين مهدوا له الطريق أوصافا جميلة لا تحصى .. منها أنهم منارات . ومنها أنهم ثروة قومية .. ومنها أنهم مصنع أفكار .. إن جيلنا يحب آباءه ويدعو بطول العمر للذين تعبوا فى جلب الطعام . لأرواحنا !!

كان الوقت يتقدم والساعة تدلف نحو الثالثة وخفت أن أكون قد أفسدت عليه مواعيد يومه فألقيت إليه بسؤال لم يكن مكتوبا :

— ماذا تقترح أن تقدم مجلة « القصة » لقراءها ؟

— أرجو أن تكون مجلة القصة « مرصدا » لناخ القصة العربية أى أنها تتنبأ باتجاهاتها ... بما تراه من الموجات أو المنخفضات بتعبير محطات الأرصاد .

فتقول مثلاً : إننا نرى موجة واقعية معتدلة أو منحسرة . أو تقول :
إن هناك انخفاضاً جويًا في مستوى الرواية العاطفية أو الاجتماعية . أو إننا
نعيش في درجة حرارة عالية من التيار التحليلي النفسى .. وهكذا .
فضلاً على أنها موجهة في نفس الوقت . ترشد الكتاب كما ترشد
المنارات السفن إلى الشاطئ .

وأحب أن أقول بهذه المناسبة : يجب أن تتجه القصة على أيدي الشبان
الجدد إلى ما أسميه (التوثيق) أى أن تكون القصة وثيقة يعتد بها لتجربة
نفسية أو اجتماعية أو بيئية أو قومية . فلا تكون مجرد قصة متخيلة بلا عمل
مستمد من خبرة الأديب الفنان الشخصية .

ونحن لا يهمنا نوع الخبرة . فالمعول على صدق التجربة النابعة من
شخص لا يمكن لأحد غيره أن يمنحها . ونتيجة ذلك أن تكون القصة
الريفية ناتجة من ريفى حقيقى . والتي تصور المصنع من كاتب عايش حياة
المصنع لا تخيلها فقط . وهذا هو ما أسميه بالوثيقة .

قلت للحكيم :

— زدنا ..

فقال :

— نحن ينقصنا الأدب (المتحرك) أو (المتجول) أى الأديب الذى

يخرج عن حدود بلده ليرتاد جهات مجهولة في وطننا أو بلاد غيره . يدرس
ويكتب .. كما يفعل اليوم « جراهام جرين » وغيره في أنحاء العالم .

ويجب أن نبدأ بمسح أرض بلدنا . يجب أولاً أن يكون عندنا لنا أعمال
فنية حقيقية كالوثائق الصادقة . مثل الحياة في سينا أو الواحات .
تصور معى رواية يكون إطارها الواحات وأشخاصها من أهلها ..
بما فيها من جمال طبيعى وعواطف عجيبة . لا شك أن هذا شئ ممتع .
لكن .. لا بد أن يكون كاتبها قد عاش بالفعل حياة عميقة طويلة هناك إلى
الحد الذى يستطيع معه أن يستخرج عملا له جذور . أما النوع السريع
فلا فرق بينه وبين الريبورتاج الصحفى . ولن يكون هذا هو المطلوب .
عندما هممت بالنهوض خيل إلى بأن الحكيم يستبقينى . لكن ذهنى
كان قد كل وهو يتابع وثباته الوضاعة .

لم أحس بالجوع ... فهل كان ذلك نتيجة لغذاء نفسى ؟
ووقف يودعنى عند الباب .. وادعا .. متواضعا .. ويحذرني فى رفق
ورقة من أن أكتب شيئا لم يقله ..
هذا الرجل الذى يرى أن خدش ثمرة فى حديقة جاره تعنى خدش ثمار
فى حديقة داره — ملئ بالفن والرقه والحساسية .
ونزلت درجات سلم « دار الأهرام » وأنا أتمنى أن أعود إليه .

مع مؤلف « أنا الشعب »

محمد فريد أبو حديد

للقائى معه ذكريات ترجع إلى أكثر من عشرين عاما . هبت علىّ فى ذلك اليوم وأنا أجتاز الباب العتيق الضخم فى حى عابدين . وفى الممر الضيق الذى سرت فيه لألقى مؤلف قصة « أنا الشعب » كان هناك ورق مكّدى مثل بالات القطن .. مثل عقول أطفال ولدوا ولم ينطقوا بعد . ومن المؤكد أن هذا الورق أعد لكى ينطق بالحكمة . وخفضت رأسى أنظر إلى الأرض .. خيل إلى أن البلاط لم يتغير وكذلك خشب السقف . وأزير المطبعة يأتى من الجانب الأيمن بين أوامر ودندنة غناء . وحوض لغسيل الأيدى ركب فى الطرقة عليه ألوان المداد .

« لجنة التأليف والترجمة والنشر » التى دخلتها منذ أكثر من عشرين عاما خائفا متلفتا .. لم تتغير أرضها ولا سماؤها . فهل أماكن « العلم

والثقافة « أقدر على الاحتفاظ بالبقاء من أماكن اللهو والتسلية ؟ وقلت في نفسي وأنا أدأولها هذا المعنى : « ولعل أهل العلم والثقافة أطول عمرا من غيرهم » ..

وسرني هذا الخاطر سواء كان أملا أم حقيقة . سرني أن أصعد السلم الذي صعدته ذات يوم خافق القلب لأقابل طه حسين وأحمد أمين وفريد أبو حديد وغيرهم والسلم متآكل الدرجات من أقدام المفكرين .

ووجدتني أبتسم ... في الهواء .. حينما طالعني البهو القديم في نهاية السلم بالحجرات والدهاليز والسقف المرتفع . لو أن المباني تبسح بأسرارها وتخرج عن صمتها لقال هذا المكان أشياء كثيرة . منها ما يتعلق بالثقافة ومنها ما يتعلق بالسياسة . فقد كان منذ زمن بعيد مقرا للجريدة (العلم) لسان حال الحزب الوطني ودخلته وأنا في الخامسة عشرة لأقابل ابن عمي المحرر في هذه الجريدة ..

وهكذا صعدت السلم بأعباء من الذكريات . لذيدة ثقيلة مفرحة كحزمة الكتب المدرسية التي كنا نعود بها إلى بيوتنا أول يوم في افتتاح الدراسة ..

وهناك عبر البهو رأيت موظفين جللهم الشيب .. رأيتهم شبابا وغبت عنهم ثم رأيتهم شيوخا . كانوا يمرحون عبر باب مفتوح وهم يعملون . لقد شاخوا وهم لا يشعرون . ومراة البيت عظيمة النفاق .. تكذب علينا كل يوم بضع مرات .

مالى استطردت .. إننى أريد فريد أبو حديد وبنفس هذه الجملة نطق
لسانى لرجل لعله كان ينتظر مقدمى . ودخلت حجرة فسيحة فيها ما لا
يقل عن عشرين كرسيًا من طراز « الفوقى » لعلها معدة لاجتماع اللجان
الثقافية . وهناك فى الركن الأيمن فى أقصى الحجرة جلس الأديب الذى
ذهبت إليه . مثل دأبه تماما .. السيجارة الرفيعة جدا فى يده ترسل شريطا
من الدخان وعلى وجهه وداعة ندية . وداعة من فرغ فوراً من قراءة
كتاب أحبه ومن هو قادر على التخلص من همومه اليومية قبل أن يأوى إلى
الفراش آخر كل يوم .
— أهلا عبد الحليم .

وسارعت بالجلوس إلى جواره . وخلفه نافذة تطل على شارع
الكرداسى . وبينما كان يطلب القهوة كنت أحدثه فى سرور حقيقى عن
نشأتى فى هذا الحى . إنه يحمل بعض ذكريات « قصة شجرة اللبلاب »
فى تلميذتى ووحدى . وابتسم مستغربا .. ونظرت إليه . لم أقل له ذات
يوم : « إننى أتمنى إن تقدم بى العمر أن أحمل مثل وجهك وأنا فى سنك »
لم أر على وجهه طوال عشر سنوات ترجمة للتعبير الذى قاله بعض
الأدباء : « إن الشيخوخة انتظار ممل » فرحة يوم العيد تظهر فى عينيه
عندما يتبسم . ولذلك يدفعنى الفضول أن أعرف شيئا عن نشأته وهو
صبى . قلت له :

— إنك دون بقية كتاب جيلك لا نعرف شيئا عن أيام طفولتك فهل

سبب ذلك أنك لا تريد .

عند ذلك ضحك بكل ملامحه . بعينيه القويتين ووجهه الخالى من
التجاعيد ومنحته بشاشة الضحكة مسحة تشبه الشباب وأطفاً سيجارته
وأجاب :

— وماذا عن طفولتى ؟ .. ليس فيها شىء غريب .
قلت :

— ليس الغريب أحداثاً كبيرة . ربما كان الغريب فى حياة الأديب
حدثاً عادياً جداً عند معظم الناس . مثل وفاة الأب أو الأم .. أو ارتحال
أحدهما بلا وفاة . فما رأيكم ؟ ..

عند ذلك رأيت طلائع الذكريات تبدو على وجهه . فأجاب
بصوته الهادئ وإشاراته الرزينة :

— كانت نشأتى الأولى فى دمنهور ..

— دمنهور ؟ .. إنها بلدى .

— عجيب .. كان عمى رئيس نيابة هناك . وأبى مزارعا فى بلدة
« المسين » .

وكان فريد أبو حديد يتناول رشفة من القهوة وهو لا يعلم أين ذهبت
أنا بعد أن نطق باسم قرية « المسين » ..

كنت أرى شريطين سينائيين فى وقت واحد أهمهما بطله فريد أبو
حديد وهو فوق العاشرة من العمر يجرى فى الأرض التى استأجرها أبوه

الفلاح هناك وعاش فيها يكافح الجذب والطيبة . بينما عين الأديب ابنه الذى لم يشب بعد عن الطوق ترقب العلاقات الإنسانية المعقدة بين الناس ويلعب مع عبد القوى العربى « قوية » و « تعويضة » العربية وربما ظللتها قليلا .. فى الصباح الباكر أو بعد الغروب التلال الطبيعية التى كانت تقوم فى هذه المنطقة . ونشأت علاقة ما من الحب .. وتقديس عظيم للوالد الذى اعتبره الأديب نموذجا للصراع .

كان كاتب قصة (أنا الشعب) يصف لى حبه لأبيه والأرض المترامية الأطراف فى هذه المنطقة التى هاجر إليها فتدخلت فى هذه الوهلة ذكريات شخصية لى ... لأسرة قريية .. هاجرت إلى « المسين » وأنا صغير . كان قلبى يخفق عندما ذكرت دار أقربائى التى ظلمها الصمت وكان قلب أبو حديد يفعل نفس الشيء بلا شك . وبينما هو يذكر (تعويضة) بطلة قصة « أزهار الشوك » على أرض « المسين » ذكرت بنية خرجت من قريتنا إلى هذه الأرض التى أكلت بجوع شديد جهد والده وجهد قرييى .. أطعموها هم بدل أن تطعمهم هى .. قضية معكوسة !! ولذلك أحب فريد أبو حديد بسطاء الناس فى قصصه وكان صديقا لهم .

واسترسلنا فى الذكريات معا . هو يتكلم وأنا صامت .. أكتب .. فعرفت أن لهذه الحساسية التى يغلفها الهدوء أصلا من الطبيعة . وأحداثا منذ الصغر . وعرفت موطن قصته (أزهار الشوك) ثم رأيت أن أهم ما

يسأل عنه فريد أبو حديد هو القصص التاريخي فسألته
— هل من الممكن أن نعرف بعض ذكريات عن قصة « أنا الشعب »
كما هي العادة التي درجت عليها مجلة القصة ؟
وابتسم وأشعل عود ثقاب نظر إليه طويلا .. كان يتكلم ... لا يريد
أن يضع السيجارة الرفيعة أبدا في فمه ويشعلها فينقطع حبل الكلام .
وكاد اللهب أن يأكل العود كله فأشعل السيجارة .
كان يقول :

— أيوه .. أنا الشعب .. نعم يا سيدي .. كلنا الشعب . تعرف يا
عبد الحليم ... إنني أحب هذه القصة .
قلت :

— إنها أحد أبنائك فهذا شيء طبيعي .
لكنه أشار إلى بهدوء بما يفيد أنه سيتكلم فسكت :
— ليس هذا فقط بل لأسباب كثيرة منها أنني كتبتها قبل الثورة في سنة
١٩٥١ على التحديد ثم نشرت هذه الرواية في ظل الثورة وقرأها الناس .
فأحسست أنني شاركت في حركة « الضمير » العامة . وضعت حجرا
في البناء الذي كنا نحلم بأن يوجد ، التفاف الشعب حول زعيم ..
قلت :

— إن هذه القصة فيها مواقف سياسية تدل على العزة ... فموقف
« سيد زهير » موقف شاب شديد الحساسية . يثور جدا عندما يشعر من

قريب أو بعيد أن كرامته على وشك أن تلمس .

— وأظن أن الموقف المتفجر بين « سيد زهير » وبين « أحمد جلال » له أصل في تجربتكم العادية . إنها ثورة صاحب الكرامة حين يشعره الغنى أنه هو الأدنى فهل من الممكن أن تكونوا أنتم « سيد زهير » في قصتكم « أنا الشعب » .

ودخل علينا في هذه اللحظة — بلا استئذان — وجه شعبي يعمل في لجنة التأليف والترجمة والنشر . وتنحنح قبل أن يطلب من فريد أبو حديد شيئا أجابه إليه . فنظر كلانا إلى الآخر وتبسم .
ثم قال فريد أبو حديد :

— نعم .. ربما ... نعم .. كما قلت . لعلى « سيد زهير » .
وأطرقت أذكر ما قرأت من قصص تاريخي عن القرون الوسطى والعصور الحديثة والثورات ... في الأدب الأجنبي والأدب العربي .
وكان صوت أحد عمال المطابع في أسفل الدار يتناهى إلينا هينا لا يزعج .
وكما ملأت أنفى ذكريات عن الذين قابلتهم في هذا المكان من سنوات وسنوات في « ياقات منشاة وعصى وطرايش » ملأت أنفى روائح التاريخ ... في أماكن شتى من الدنيا .. ليس التاريخ الخام مثل الحديد الخارج من المنجم ... لكن هو التاريخ المصنوع الذى شكله الفنانون فجعلوا الزمن « إطارا » والناس في قلب « الصورة » وعلقوا كل هذا على « جدار » حديث .. شمت رائحة « قصة مدينتين » « لديكنز »

و « الحرب والسلام » لتولوستوى . و « الأحمر والأسود » لستندال . و « عذراء قریش » لجورجى زيدان . و « على باب زويلة » لسعيد العريان . و « رد قلبى » لىوسف السباعى . و « وإسلاماه » لعلى باكثير . و « قلعة الأبطال » للسحار .. وقصصا أخرى .. لم أذكرها على الترتيب اندفقت على كفتحة الشلال فيها روائع الأزمنة وألوان الناس والأماكن ونبات الأرض ..

لم أجدنى أذكر أحد كتب التاريخ التى قرأتها مطلقا . ولم تفد على رأسى صورة ولا حفظ قلبى عبارة . فكأنما الذاكرة الحقيقية للتاريخ إنما هى « قصصه » ، وحدها ... نعم ... لذلك كنت أريد أن أتحدث مع أحد كتابنا المشهورين .. وبكتابة القصص التاريخية — عن موقفه ومدى تصوره للقصبة التاريخية . فوجهت السؤال التالى لمؤلف قصة « أنا الشعب » :

— أنتم فى القصبة التاريخية تمثلون تطورا جديدا بعد جورجى زيدان . فهل من الممكن أن تحدثنا عن وظيفة القصبة التاريخية ومدى تطورها ؟ — كل قصة تعالج موضوعا حيويا . وهى فى ذلك إما أن تلجأ إلى الحاضر فتأخذ منه مادتها وإما أن تعود إلى الماضى فتفعل نفس الشئ لكن ...

— نعم !!

— لكن .. ماذا تظن ؟! أى المادتين خير للقصبة ؟ تلك التى نأخذها

من التاريخ ؟ ما رأيك ؟

— فى انتظار رأيكم .

— نعم . يجب أن نعلم أنه لا فرق — من ناحية جدة الموضوع

فقط — بين الحادثة الجارية والحادثة التاريخية لأن اختيار الحادثة التاريخية

يجب أن يؤكد تصوير الكاتب علاقة ذلك بالفترة الحديثة التى كتب فيها

روايته التاريخية وإلا كانت جثة محنطة .

إن الرواية التاريخية ليست كائنا حيا مات وأعيدت إليه الحياة .. لا .

مطلقا . ان القصة التاريخية كائن حى ولد حديثا له شهادة ميلاد تحمل

تاريخ العام واليوم . والفرق بين القصة التاريخية والقصة العصرية هو فى

شئ واحد ... هو فى اختلاف الزى . فنحن لا يجوز لنا أن نلبس

« يوليوس قيصر » على المسرح مثلا بذلة أو جلبابا وإلا انهار كل شئ .

لكن يجب أن تكون مشاكل قصة « يوليوس قيصر » هى مشاكل عصرنا

فى صورة ما

وسكت فريد أبو حديد كأنه يتذكر شيئا . وحملق بعينه الصافيتين

فى السقف العالى فقلت له :

— زدنا ..

فقال وهو يضغط كفا بكف :

— هناك مزية جديدة للحادثة التى تؤخذ من التاريخ . هذه المزية هى

أن المصاير تقرر والحيوات انتهت والعظاات وقعت والجزاء الطبيعى

والحكم التاريخي قد استقر . عندئذ يمكن للفنان أن يجد أرضا ممهدة لأن التاريخ قد وضع البداية والنهاية لكل قصة تاريخية . فعلى الكاتب أن يجوس في تلمظ وتلصص وعمق خلال العلاقات البشرية في التاريخ . هل رأيت السائح الذي يحمل الكاميرا في المعابد والمتاحف ويمشي على أطراف أصابعه كأنه يخاف أن يوقظ أحدا ؟ ... ستقول نعم .. الكاتب القصصي التاريخي لابد أن يفعل ذلك . لأن كل سائح يأخذ لقطة جديدة تذكارية لمعبد الكرنك أو هرم خوفو أو وجه أبو الهول . ولو كان العمل خاليا من الجديد لاكتفى « بكارت البوستال » التذكاري لكل أثر من هذه الآثار .

قلت :

— كارت البوستال ... هو التاريخ ... ولقطة الكاميرا بيد السائح ... هي القصة التاريخية ... ممكن ؟

— ممكن . وأريد أن أزيد فأقول إن « عنترة بن شداد » لقطة تاريخية ... مثلا .. تحررت فيها أن أبين الفرق بينه وبين أخيه (شيبوب) فعنترة يملك نفس الأحرار وأخوه يملك نفس العبيد . عنترة حر طلب الحرية عن طريق فعل الأحرار .. في الحب والترفع والشجاعة والعفة :

« يخبرك من شهد الواقعة أنسى

أغشى الوغى وأعف عند المغنم »

لذلك كان عنترة بين بنى عبس في مكان مرموق وأحبته عبلة حبا (لقاء بين جيلين)

لا زيادة عليه . أما أخوه فكان خوانا غشاشا ناقما على الناس لأنه يحمل نفس العبيد .

وهكذا كان يفعل « وولتر سكوت » الكاتب الإنجليزى عندما كان يسترعى نظره أى حادث فى زوايا التاريخ .

قلت لفريد أبو حديد :

— لقد جعلتنى أحب التاريخ .

فقال :

— إنه صورة لحب الحاضر . فالיום وليد الأمس . ونحن من سلالة ناس (فى التاريخ) لا نكاد نعرف أسماءهم بعد الجلد الثالث ...

وضحك فألقيت السؤال التالى :

— هل كان من الضرورة التاريخية أن يسبق جيل « الموسوعيين »

عندنا جيل المتخصصين أو أن ذلك لم يكن ضروريا ؟

— إن ذلك ضرورى . وأنا أعتبر العقد ممثلا صادقا لجيل

« الموسوعيين » . وفى إنجلترا مثلا حدث مثل ذلك فدكتور

« جونسون » أديب موسوعى قرأ كل المعارف حتى القرن السابع عشر

و « هازلت » أديب موسوعى من أديب القرن السابع عشر . و « جون

استيوارت مل » عالم اقتصاد وأديب .

غير أنى أحب أن أنبه إلى أن التخصص (إذا كنت تقصد به المدرسة

الأدبية) يجب أن يطلق على العصر لا على مؤلف واحد . فتقول : هذا

العصر تغلب عليه الرومانسية أو الواقعية أو غير ذلك . فعصر شكسبير مثلا كان عصر رومانسية لكنه كان رومانسيا كلاسيكيا في وقت واحد ولقد عبر فيه شكسبير عن القديم تعبيراً جديداً في مسرحياته التاريخية كلها ..

• ثم قلت لمؤلف « أنا الشعب » :

— لمحة عن المدارس الأدبية في بداية نهضتنا الفكرية . وما الفرق بينها وبين المدارس الأدبية عندنا اليوم ؟

الصراع بين المدارس الأدبية في بداية النهضة كان بين المتحررين والمقيدين . كان بين عقول يمثل طرفاً منها قاسم أمين صاحب الدعوة المشهورة في تحرير المرأة وبين عقول يمثل طرفاً منها مثلاً الشيخ على يوسف صاحب المؤيد . ومن الممكن أن نسمى هذا صراعاً فكرياً .

وكان هناك صراع من نوع آخر يقوم حول التجديد في لغة الكتابة . كان المنفلوطى في هذا النزاع يمثل الطرف المتحرر أى الجديد وكان الرافعى في هذا النزاع يمثل الطرف الآخر . فالمنفلوطى كان (حديث) التعبير والرافعى كان (عباسى) التعبير فأنت ترى أن الصراع كان قائماً حول (التعبير والتفكير) في وقت واحد .

وكانت هناك — في هذه الفترة — « هموم وطنية » ... هموم حقيقية . كان الاستعمار الإنجليزي لمصر في أعلى صورة من صور الضراوة وكانت الإمكانيات الفكرية موزعة بين الوطنية والخلافة في

الوقت الذى كانت تركيا فيه عاجزة عن فعل شىء حتى لنفسها .
والمدارس الأدبية اليوم تتخذ أسماء وشعارات غندنا . وهى طبعاً
وافدة علينا . لكنى آخذ على بعض كتابها تركيزهم على أسوأ ما عندنا
موضوعاً وصورة باسم الواقعية .

أما هموم هذا العصر عندنا .. وربما فى العالم أجمع ... فهى « القلق »
فنحن مثلاً قد قضينا على الاستعمار ونحن بنى حياتنا الاقتصادية فى جد
ودأب لكن عدوى القلق التى سادت العالم تنتقل إلى كل النفوس وهى
طبعاً غير خاضعة لنظام « الحجر الصحى » وإلا أمكننا التغلب عليها
ومنعها دخول وطننا .

ثم قلت لفريد أبو حديد :

— بصفتكم مشرفاً على مجلة الثقافة وأحد الذين أسسوا لجنة التأليف
والترجمة والنشر وبخبرتكم الشخصية فى مجال الكتاب العربى — فهل
ترون أن هناك مجالاً للتنافس بين القاهرة وبيروت حول موضوعية الكتاب
ونشره .. وهل تتنبأ بكم المخاوف التى انتابت طه حسين من قبل ؟

— تريدنى أن أتكلم عن مشكلة الكتاب العربى ؟ ... حسناً .. إذا
نظرنا إلى « المدى المحدود » ... إذا كانت نظرتنا وقتية فإنه من الممكن أن
يكون هناك محل للقلق لسبب التنافس بين مكان ومكان فى البلاد العربية . أما
إذا نظرنا نظرة أبعد .. نظرة المدى فإنه — فى رأى — لا داعى للقلق .
وذلك لسببين :

أولهما : أن التنافس بطبيعته إحدى وسائل الرقي والابتكار .
وثانيهما : أن مصر كقطعة من الوطن العربى لها ملامحها الخاصة
الثابتة . شعبها له اتجاه وفكر وتقاليد وشخصية من الممكن أن تشم عبرها
فى حارات المدن وحقول الريف ومناذره ودواويره وفوق مصاطبه وتحت
ظلال أشجاره . هذه الشخصية هى التى هزمت كل إرادة مسلحة أو
متسللة بكل مستعمر أو غاز لمصر منذ عهد الهكسوس حتى الإنجليز .
والترك .. وهم مسلحون لم يستطيعوا « تترك » أهل مصر وهم دين
واحد . والسبب فى ذلك هو الشخصية المنفردة .

والكتاب صورة طبيعية لشعبه فى موضوعه وشكله . وما دامت
الطبيعة المتميزة للعربى المصرى بارزة قادرة فإن طبيعة الكتاب العربى
المصرى من حيث موضوعه ستظل قادرة بارزة كذلك .

ويبقى بعد ذلك مسألة شكل الكتاب .. منظره .. وهذا فى رأى
يخضع لعوامل اقتصادية فكلما زاد رخاؤنا كلما حسنت ملابسنا
جميعا .. حتى غلاف الكتاب .. وهذه مسألة جزئية .

يجب أن نتذكر أن التأليف هو خلاصة الثمرات والأزهار العقلية
والوجدانية وما دما كقطعة من الوطن العربى لنا ثمار خاصة وأزهار
خاصة فلا بد أن يكون تأليفنا صورة لكل هذا .

أما توزيع الكتاب وترويجه فهذه قضية متعلقة بالتجارة والعمله والدولة
أحرص من المؤلف نفسه على فتح الطريق للكتاب العربى المصرى لا شك

فى ذلك .

ووددت لو أننى وجهت إليك أسئلة أخرى . لكننى خشيت أن يكون خلف هذه الوداعة شئ من الضجر . وكان الموظفون فى الدار يـمرون أمام الباب المفتوح على الردهة آخذين طريقهم إلى السلم . هؤلاء الذين رأيتهم فى هذا المكان منذ عشرين عاما يرتدون الطرايش مروا أمام الباب ورؤوسهم عارية لا يغطيها إلا الشيب . وخيل إلى أن دار لجنة التأليف بدأت تتلفع بسكون هادئ . كأن الليل — مثلا — قد نزل . مع أننا فى النهار .

وتوقف الأزيز الذى كان يتناهى إلينا هينا ونحن فى الحجرة الواسعة وبدأت مطفأة السجاير تزدهم بالأعقاب الرفيعة المتخلفة عن تدخين الأديب . وعند ذلك .. بدا لى أن أستاذن . قال لى الأديب الكبير :

— إلى أين ؟

— إلى بيتى .

— فلننزل معا .

وقطعنا فضاء الحجرة إلى الباب وهبطنا السلم الذى تأكل من أقدام المفكرين . وعندما وصلنا إلى الدهاليز الأرضية التى تملؤها بالات الورق مرصوفة حتى السقف كعقول أطفال ولدت وسوف تنطق بالحكمة — قلت للأستاذ :

— ما أروع هذا المنظر .

فضحك برقة سائلا :

— وماذا يعجبك في هذا الزحام ؟ ألا ترى أنه (يسد الطريق) ؟
— أبدا .. بالعكس .. إن هذا الورق (يفتح الطريق) يا سيدى .
كان صوت المطابع ساكنا والعمال يأكلون . وبادلهم التحية فريد أبو
حديد مثل أب حنون ثم خرجنا من الباب العتيق إلى شارع الكرداسى .
كانت روائح حى عابدين الذى عشت فيه أنا أول لحظات حياتى بعد
نقلتى إلى القاهرة من الريف — كانت تملأ أنفى وقلبى ومشاعرى ..
عدت ابن أربعة عشر عاما .. عادت إلّى ذكريات حية كأنها فصل محكم
من قصة تاريخية ..

وكنت إلى جانب مؤلف « أنا الشعب » فى سيارته ونحن نمر على
مقربة من حدود — « ميدان الجمهورية » الذى كنت أجتازه أول
دخولى القاهرة وأنا فى طريقى إلى المدرسة ريفيا قليل التجربة وكان هذا
الميدان أيامها يحمل اسما آخر .. وكان على أحد أبواب « القصر » فى ذلك
الزمان والأوان حصانان واقفان باستمرار وعليهما فارسان جامدان
لا يتحركان .. وكنت كلما مررت بهما أسأل نفسى فى همس وسداجة
وخوف : « ماذا ينتظر هذان الرجلان ؟ »

ولما كبرت عرفت .. عرفت أنهما كانا بانتظار من يفك أسرهما فى
فجر ليلة من ليالى شهر يولييه ..

كان مؤلف قصة « أنا الشعب » صامتا ونحن على حدود ميدان

الجمهورية .. كان يفكر في شيء .. ربما هو ما فكرت أنا فيه أو شيء
غيره . لكننى أشرت إلى الميدان الذى فرشته أشعة الشمس بحصير من
الذهب وقلت له :

— كم بطلا وقف فى هذا الميدان وهتف قائلا : « أنا الشعب » ؟! .
فضحك قائلا :
— اثنان فقط !!

وسكتنا نستمع إلى محرك السيارة التى كانت تتقدم إلى ميدان
التحرير .

يوليو ١٩٦٤

مع مؤلف قصة « قرية ظالمة »

الدكتور محمد كامل حسين

إنه « عاطفة العلم » ..

من الممكن أن يكون هذا هو أصدق وصف يطلق على الدكتور كامل حسين .

نعم .. « عاطفة العلم » !! ..

و كنت أردد هذا بيني وبين نفسي وأنا أجتاز باب عيادته للمرة الأولى حيث كنا على موعد لتحدث في « الأدب » .

وكان ميعاد الذين يطلبون (العلم) لم يكن بعد ... ميعاد مقابلته لمرضاه . ورأيت الدكتور كامل حسين في عيادته كما رأيته في أى مكان آخر .. وجهه هادئ ونظرة متطلعة إلى فوق . ومع ملاح الوداعة ترى وقارا لا يمت إلى التزمت ولكنه الثمرة الطبيعية للحياة الجادة .

ربما حياك باختصار أو رد على سؤالك باختصار .. وربما يحس

شخص ما تبعا لذلك أن هذا الكاتب ينتمى — فى كل ما يصدر عنه — إلى (الحقيقة العلمية) قبل أن ينتمى إلى (الهزة الوجدانية) .. لكنك حين تجلس إليه وتحديثه فإنك لا تلبث أن ترى أمام عينيك ميزانا بكفتين تترجحان فى شبه تعادل ... فى إحدهما (جد الحقيقة) وفى الأخرى (رقة الخيال) . وعندئذ لا يسعك إلا أن تأخذ من كل ناحية صفة فتطلق على العالم الأديب ، ذلك الوصف (عاطفة العلم) الذى حدثت به نفسى وأنا فى طريقى إليه أجتاز ساحة العمارة فى ظل رطب يميل إلى الغموض كظل نوع من الأشجار الكثيفة الورق .

وكان اليوم حارا فتحدثنا عن الجو ..

ومن الجو الخارجى قفزنا فجأة إلى جو آخر .. جو الحياة والنفس البشرية . والأجيال المتعاقبة التى يحمل كل جيل منها سمة خاصة به . هى علامته التاريخية وربما مفخرته الشخصية .

كنت فى هذه اللحظة أثنى على مظهره الصحى كتحية له بمناسبة عودته من راحة قصيرة على شاطئ البحر . فبدالى أنه لا يهتم كثيرا بذلك حين رد وهو يشير بكفه إشارة مختصرة :

— أنا لا يعنينى المظهر الخارجى . المهم ما بالداخل ..

ولم يتسم ولم يبد عليه أنه يتألم بل ولا أنه يحمل عتابا لأحد ولا لشيء .

عجبت .. كانت عبارته أشبه بالتقارير العلمية .. مع أنها مجال —

هى فى ذاتها — للفخر بالنفس أو التذمر من الحياة .
ولم أستطع أن أستشف ما وراء هذه العبارة ما دام الدكتور قد نسبها
إلى نفسه . فأخذت أردد شطرها الأخير دون أن أقول شيئا . ونظر إلى
الدكتور فأحس أننى أطلب كلامه بصمتى فاستطرد :

— لكننى راض عن حياتى !!

— كل الرضا !؟

— أعتقد أننى لو عشتها مرة ثانية فلن أفعل أحسن من ذلك ..
وتركنى أبتسم . لم يلمح ابتسامتى . كان ينظر إلى دولا ب كتب فى
حجرة مكتبه وعيناه لا تقولان شيئا . وكفه تتحرك بالإشارات المختصرة
كأنه يخاف أن يصدم شيئا . كان لا يزال يقول :

— فلن أفعل أحسن من ذلك . نعم . لكن شيئا واحدا ربما
أحزننى ولو أنه غير محدد — كما أحزن بعض الأدباء فى نهاية عمره فقال :
« إننى نادى على فرص حنان كان من الممكن أن أمنحها للناس » مع أن
ذلك الأديب لم يكن قاسيا ..

وفى هذه اللحظات القصيرة شعرت أن نبرة الأديب الذى أمامى قد
تغيرت ..

لم ترتفع درجة صوته ولم تنخفض وهو يقول هذا لكن ألوانا من
المعانى غلفت كلماته . وجرت فى بشرته وجهه حمرة خفيفة فرأيت كيف
يستطيع قليل الناس صون ما بداخلهم من فرحة أو ألم ..

لكن كلمة « حنان » علقت بأذنى .. وقلبي .. مثل بقية ضدى صوت رددته أروقة المسجد . وكان قمتد على يمينى باب مفتوح وخلف ظهرى باب حجرة المكتب فتسلل بصرى بنظرة جانبية لأرى ما فى الحجرة الأخرى . فرأيت السرير الذى ينام عليه مرضاه ساعة (الكشف) وعليه أغطيته التقليدية وأمامه كرسي منخفض جدا ليساعد المرضى على الصعود فقلت بينى وبين نفسى : « لقد منح مرضاه هنا آلاف الآلاف من فرص الحنان .. لا شك فى ذلك » .

لكن الأهم من ذلك هو أننى رأيت ديوان الشاعر : « عمر بن أبى ربيعة » على مقربة منى وإلى جواره حقبة سوداء من نوع « السرفيت » فحاول تخيالى أن يجمع أشناته ليؤلف صورة متكاملة للدكتور كامل . فإذا بى فجأة أثب إلى ناحية بعيدة من الدنيا .. لألح هناك صورة لأديب آخر . كان همه طوال حياته « بناء شخصيته » قبل أن يكون مهتما بوضعه كشاعر مرموق وكان يرى أن الشخصية الإنسانية لها غذاء نادر يكلف صاحبه كثيرا . وبناء الشخصية عن طريق تناول هذا الغذاء .. يأكل سنوات العمر . لكن ذلك ضرورى . ضرورى أن يعرف الإنسان الأدب والعلم والفن .

وهكذا فعل الشاعر الألماني « جيته » الذى درس الجيولوجيا والنبات وأشياء كثيرة .. لا لشيء إلا لبناء الشخصية ..

ونظرت لديوان عمر بن أبى ربيعة وسألت الدكتور كامل :

— هل ستكتب عنه شيئا ؟

فقال :

— سأكتب بعض بحوث كما فعلت مع المتنبي وأبى العلاء .

— كنا نحب أشعاره ونحن شبان . وطالما تغنينا بها .

وأنا أحب شعره ولذلك سأخضعه للدراسة العلمية .

كنا قد تكلمنا فى أشياء كثيرة قبل أن ألقى إليه بالسؤال التقليدى عن ذكرياته مع قصته « قرية ظالمة » فحدثنى عما سماه (بالهرولة العقلية) قاصدا سرعة الإنتاج عند بعض الناس . وعما سماه بالطفولة فى سن الكبار .. قاصدا المحاكاة الخالية من الذاتية والشخصية عند بعض الذين يكتبون مثل بعض المشاهير . فهو يرى أن الذى يكتب مثل « سارتر » مثلا لأنه فتن به .. يرى أنه لا يقدم شيئا نافعا بالمحاكاة .

وهو يحب الابتكار ويحييه . ويرى أن جيل الثلاثينات كان أكثر تودة وتأنيا وابتكارا من الذين لحقوه بعد ذلك .

فقلت للدكتور كامل :

— جيل الثلاثينات كان بادئا فى إنشاء أدب مصرى وفكر مصرى .

كان الناس عطاشا للعلم عطاشا للحرية ولجهد فكرة التجديد . وكلما اشتد الطلب — لا أقول قل العرض — بل أقول : « عندما يكون الطلب ملحا فإن أى شىء يقدم يصبح مقنعا » . وفى سنة ١٩٣٩ وقعت الحرب الثانية الطاحنة التى طحنت كثيرا من القيم والآراء ولم تستطع أن تلد شيئا إلا (القلق) العام . فجيل الأربعينيات تنفس هذا الجو . ومع كل ...

فلكل جيل سمة !!

ثم .. والآن .. أريد بعض ذكريات عن قصة « قرية ظالمة » .
فقال الطبيب الأديب :

— كان ذلك فى صيف سنة ١٩٥٢ . وكنت على الباخرة فى طريقى
إلى سويسرا . وقصة قرية ظالمة هى أول عمل روائى كتبتة . كنت ألقأ
إلى « الكاين » ومعى أوراقى .. وكنت أسجل فى لحظات الانفعال نتاج
ومضاته .. أكتب بلا ترتيب .

— بلا ترتيب !؟

— ربما كان الفصل الأول من القصة هو آخر ما كتبت لأنى أودعته
هدف الرواية كلها .. ثم أخذت بعد ذلك أرتب الفصول .. ثم قدمتها
للمطبعة سنة ١٩٥٤ .

— هذا العمل الأدبى الذى نال جائزة الدولة كتب بالطريقة التى
كتبت بها قصة « ذهب مع الريح » فصول مفرقة ثم رتبت ، وأنا أذكر
قصة « ذهب مع الريح » لشهرتها بصرف النظر عن أخطاء فيها من وجهة
النظر الإنسانية . لكن قصة « قرية ظالمة » أخذت اتجاها إنسانيا مسلما
به . فأنا أذكر على سبيل المثال الرأى الذى عرضتموه فيها عن الحروب
ولمشعال الحروب .. والسبيل المؤدى إلى أن التغلب على هذه النزوة التى
تجعل الإنسان يقتل الإنسان « جماعات » فقد اقترح أحد أبطال قصة
« قرية ظالمة » أن يكون معلن الحرب هو أول رجل يموت فى

الحرب !! ... وهذه الفكرة تحمل معنى « واقعا » يكاد يكون في وضوح الأرقام إذا نفذ البشر هذه الفكرة وهى أن يموت بطريقة ما من يعلن الحرب .. يموت أول الناس .

ثم هى بعد ذلك تحمل معنى آخر هو أن الذى يعلن الحرب وهو يعلم أنه هو أول من يموت فيها لا بد أن يتخذ أحد موقفين لا ثالث لهما : موقف المقتنع الذى يموت فى سبيل الفكرة . أو موقف من يحرص على حياة الناس من أجل حياته هو . والبشرية هى الكاسبة فى أى من الموقفين . لكن .. وسكت قليلا فابتسم الدكتور وهو يسأل بلطف :

— لكن ماذا ؟

— إنها بلغت درجة من التركيز جعلتني أقرأها قراءة الدارس . فهل هذه طبيعة الكاتب إذا كان عالما ؟

فأجاب فى تواضع :

— كل ما أعلمه هو أنني كنت أريد أن أكتب رواية « لا تقرأ فى القطار » ... عمل يقرأ فى تمهل . نشأ عندى من اعتقادي أن الجرائم الكبرى فى تاريخ الإنسان إنما ترتكب بواسطة « مجموعات » فلا يكون المسئول فيها واحدا « فالمجموعة » قادرة على فعل الشر لانتفاء نسبة المسئولية إلى واحد معين . كذلك .. إذا تصورنا أن مسئولية الجريمة وزعت على أشخاص المجموعة التى ارتكبتها ، فإنها بلا شك تصبح صغيرة بسبب التفتت . فلا يوجد إذن ما يقلق الضمير . والدليل على

ذلك قد يجيء أيضا من تصورنا عكس الموقف .. أقصد من نظرنا إلى الوجه الآخر من القضية . فهل من الممكن أن نتصور أن مجموعة كبيرة من الناس تفعل (الخير) بنفس الطريقة التي ترتكب بها (الجريمة) ... أظن ذلك محالا .. وهكذا وقعت جريمة صلب المسيح في قصتي ... وقد حاولت أثناء عرض جريمة الصلب أن أعطى صورة معينة ... صورة صحيحة من وجهة نظر المسلم والمسيحي معا .

على أن الفكرة الأساسية في الرواية هي ما سبق أن تحدثت عنه .. هي أن الجرائم الكبرى لا يمكن أن ترتكب إلا بواسطة مجموعة من الناس . وأن المجموعة لا تحس فداحة المسؤولية من ارتكاب الجريمة ولذلك فهي تفعلها ببساطة .

— على كل حال أنا أعتبر هذه القصة دعوة كبرى للحب والسلام وقد رأيت فيها نماذج أعجبتني كما أعجبت بالخذر البارع الذي عرضتم فيه لعلاقة المسيح بمریم المجدلية .. إنك تحب الإنسان ... أنا أحس ذلك . — إننى أفضل أن يبحث الإنسان عن أفضل ما فى الإنسان وأستطيع أن أقول إن هذا هو سلوكى الشخصى .

وسكت قليلا ونظر إلى بلورة المكتب ثم رفع رأسه وعاد يقول فى ابتسامة هادئة :

— أنا أكره الفضائل المزهقة ولا أؤمن بها .

فسألت فى شوق :

— وما الفضائل المرهقة يا دكتور ؟
— هي أن أطلب من الناس ما ليس في إمكانهم . كأن أطلب من
الصديق توضيحات في سبيل الصداقة .
يجب أن أطلب من الصداقة مستوى معقولا من الفضائل ولو طلبنا
البطولة من كل الناس لتغيرت حقيقة « البطل » ولأخذ العالم وجهها
آخر .

قلت :

— نعم . هذا عدل . هي نظرة معقولة إلى الإنسان .
ثم قلت في نفسي : هذا هو سر الراحة التي يحملها مؤلف قصة « قرية
ظالمة » . سر الهدوء النفسى والحب للناس . إنه لا يحمل عتابا .. فكيف
يحمل كرها . إنه يحاول أن يرى في الإنسان أحسن ما فيه ثم هو بعد ذلك
لا يطلب منه « فضائل مرهقة » . وأخذت أقول في نفسي : « هل هذا
أثر من آثار التفكير العلمى ؟ لكننى وجدت نفسى أرفع صوتى سائلا :
— هل من الممكن أن تحدثنا عن العلاقة بين العلم والأدب بصفتك قد
أخذت من الاثنين بنصيب كبير ؟

فقال :

— العلم في العصر الحاضر على الخصوص قد وسع آفاق الأدب إلى
حد كبير . أما أيام كان العلم مقصورا على الطبيعة البحتة فإن فائدة
الأدب منه لم تكن كبيرة . وقد أصبح العلم اليوم متصلا بكل شيء حتى
(لقاء بين جيلين)

النفس الإنسانية والسلوك الإنسانى . وإذا كانت مادة الأدب هى النفس والسلوك فلا بد أن يستفيد الأديب من كلمة العلم فى النفس والسلوك وبعد مرحلة الاستفادة يصبح الأديب عالم نفس أكبر من عالم النفس . وتسمى كلمته أكثر ذيوعا وخلودا بالنماذج الحية الحقيقية التى يصورها . وأنت معى فى أن الخيال وحده لا يمكن أن يكون زاد الأديب ولا سلاحه ولا متاع سفره . فالعلم يكسب الخيال أجنحة جديدة يجعله بالتالى أكثر قدرة على التحليق والارتفاع وجوب الآفاق والكشف عن البدائع .

— هذا عظيم . لكن ما رأيك وأنت عالم فى قول الذين يطلبون من كاتب القصة مثلا .. أن يلاحق بإنتاجه خطوات العلم . فهناك ناس يقولون : نحن فى عصر الفضاء وعصر الذرة . فكيف لا تكون عندنا قصص تصور هذه الأحداث . كيف نظل نكتب عن الإنسان (فى الأرض) فى الوقت الذى يجوب فيه الفضاء فى طريقه إلى الكواكب الأخرى ... كيف نكتب عن الإنسان (ذى الوزن) وندع الإنسان وهو فى حالة (فقدان الوزن) ؟ . فهل ترى أن خطوات الأديب لا بد أن تلاحق خطوات العلم .. أو بعبارة أخرى هل يجب أن يسكن الأديب نفس المنطقة التى يسكنها العالم فى الأرض أو فى السماء ؟

فرد الدكتور كامل وكأنه يدفعنى على السقوط فى هوة :

— العلم ليس الاختراع ولا المخترعات ولا الفضاء ولا القمر . العلم

هو أسلوب التفكير المؤدى إلى كل هذا ... العلم ليس (الحقيقة) بل إن العلم حين يصبح حقائق يصير في حكم المنتهى ... أهم ما فى العلم ليس هو (ما تعلم) بل هو (الطريقة) التى توصلك إلى (ما تعلم) ... العلم الحى هو التفكير العلمى . وليس المعلومات ... والذى يجب أن يتسلح به الأديب هو (التفكير العلمى) ومطلوب منه أيضا أن يكون على معرفة بمبادئ العلم فيكون عنده فكرة عن مبادئه لا عن حقائقه . — كما قالوا : إن النزعة هى الطريق إلى الحقيقة وليست الحقيقة ، فإن العلم هو الطريق إلى العلم وليس المعلومات ...

— تماما . وقد عشنا زمنا كانوا يقولون فيه : كيف نقول الشعر فى الإبل ووصفها ونحن فى عصر الطيران ؟! .

وهذا الكلام عجيب . فليس المطلوب أن نصف الطائرة فقط ، وينتهى الأمر . فقد نصف الطائرة بعقلية من لا يعرف إلا الإبل . لكن المهم هو أن نعيش بعقلية عصر الطيران وعند ذلك سنصف الإبل وصفا غير الوصف الذى سجله شعراء البادية والجاهليون .

وهذا الكلام يجزئنى لفكرة أخرى هى فكرة المادة والروح . فأنا لا أعجبني من يقول « معنويات الشرق ومادية الغرب » لأنه لا توجد روحانية أقوى من روحانية البحث عن الحقيقة ... روحانية العلم .

والثابرة على الوصول إلى أعماق الطبيعة بمنح الإيمان والإخلاص والصدق بكمية كبيرة . ولذلك فإننى أرى فى التقسيم خطأ منطقيا

« فمعنويات وماديات » ليس تقسيما لأن الروحانية نتيجة مؤكدة للبحث العلمى .

سألت :

— بعض الباحثين يصابون بالإلحاد وبعض الباحثين يكسبون إيمانا عميقا .. أليس هذا صحيحا ؟
فقال :

— يجب أن نفرق بين المتبوع والتابع . فالمتبوع عالم لا بد أن يكون فى أرقى درجة من الصدق والإيمان . والتابع ليس (محضرا) قد يجوز عليه ما يصيب الملحددين .

وسكت الدكتور كامل وجعلت أنظر إليه . كان قبل ثانية يتكلم بحماسة لكن الهدوء الفطرى عاد فكسا وجهه . ولم يكن على ملامحه آثار كأنه يتحدث عن الأسعار لا عن الأفكار وعندئذ ألقى إليه سؤال لم يخطر على باله . قلت :

— إنك لا تدري أى قدر من الجدية ، يحيط بك إلى درجة أننى —
واسمح لى — ما كنت أظن أنك تحمل مثل هذه الرقة . لقد ذكرتنى بما قاله بعضهم عن شعر أبى تمام حين وصفوه بالنبع العذب الذى تحيطه بعض الصخور . لكن كل من يجتاز سياج الصخر سينسى الصخر وهو ينهل من الماء . كذلك أنت . فهل لهذه الجدية الدائمة أصل فى طفولتك التى لا نعرف عنها شيئا ؟

أنت أديب تكره الأضواء بدليل أنك متاً لم من هذا الثناء الصغير .
وهذه طبيعة . طبيعة الذين يعملون في صمت لينوا شخصيتهم أولاً وقبل
كل شيء كما فعل (جيتة) وهأنذا أراك تبحث عن شعر ابن أبى ربيعة وقد
بحثت في المتنبي وأبى العلاء وكتبت الرواية ولك في النقد اللغوى خطرات
جديدة . وفي تعريب المصطلحات العلمية أفكار وآراء وبعد ذلك فأنت
لا تبحث عن الأضواء . إذن فحدثنى عن طفولتك .

لكن الدكتور كامل لم يخرج عن طبيعته . فقد كانت إجاباته مختصرة
وإشارات كفه قصيرة المدى كأنه يخاف أن يصدم شيئاً . وأخذ يحدثنى
عن سنوات عمره الأولى وكأنه يتحدث عن شخص لا يعرفه .

— لم أشعر بالطفولة ولا حتى بالشباب كنت دائماً أجد نفسى مع
ناس أكبر منى وأعلم منى .

وابتسم ... واستطرد :

— وهأنذا فى الستين لا أحب أن أعاشر إلا من هم فى الثمانين .

فتذكرت حبه لأحمد لطفى السيد ولطه حسين .

ثم قلت له غير مجامل :

— ما أظن أنك فى الستين . إن هذا لا يبدو واضحاً . إنك فى الأربعين

وتفكيرك فى عمر الشباب ...

— على كل حال كل ما أحب أن أذكره أن من حولى كانوا يرهقوننى

بالدراسة . كانوا يريدون أن يجعلوا منى شيئاً هاماً . وهذا هو سر الجدية

التي تقول عنها .

ووجدت نفسى فى بيت ملىء بالكتب لأن والدى كان مدرس لغة عربية . وأذكر أننى قرأت (سيرة ابن هشام) وأنا فى سن صغيرة ولا أعى شيئاً مما أقرأ .

وقد أثر هذا فى سلوكى أثناء الكتابة . فأنا أكتب على طبيعتى وأحذف ثلث ما كتبت ... أميل للاختصار لا للإضافة وللإيجاز لا للتطويل أو الإطناب .. واستطرد باسم :

— ولست أفعل فعل المتنبي الذى ما حذف بيتاً قط بعد كتابته وقد عزوت هذا إلى بخله قبل كل شئ .

عندئذ نظرت فى ساعتى فرأيت أن زمناً طويلاً قد مضى . ودخل علينا الممرض الأسمر ومر بجانبنا وخرج وتناهد إلى أصوات من صالة العيادة فأحسست أن طلاب (العلم) قد حضروا .. المرضى الذين يطلبون الشفاء — وكان الباب المفتوح إلى يمينى لا يزال مفتوحاً والسرير فى وسط الحجرة الأخرى فى مكانه عليه أغطيته التقليدية وأمامه الكرسي المنخفض وهو بانتظار المريض (ثمرة واحد)

فصافحت الدكتور محمد كامل حسين وخرجت بعد أن أُلقيت نظرة على ديوان عمر بن أبى ربيعة . وعندما كنت أجتاز الصالة كانت الأنوار مضاءة وعيون قلقة تنظر إلى ما كان يعينها أكثر من أن تلقى « الطبيب »

مثلما دخلت أنا ولا يعنيني إلا أن ألقى (الأديب) .
وكان الظل الرطب في فناء العمارة قد تحول إلى عتمة لم يبددها بعد
نور مصباح . لكنني كنت أرى طريقى بوضوح وكنت أحس ببهجة
نفسية (على أساس علمي) سرها أننى اكتشفت .. اكتشفت رقة
الأديب خلف جدية العالم .

سبتمبر سنة ١٩٦٤

مع السندباد الفنان

الدكتور حسين فوزى

قد يمشى فى الطريق فلا يلفت النظر إليه .. رجل عادى يغلب عليه
التواضع والصحة ... أناقته كلها فى رأسه من حيث تكوينه « الطبيعى »
أو من حيث « محتوياته » .

فشعره المجمد المقسوم بين اللون الأصلى والشيب
وجبينه الواضح ولونه المصرى وفمه الصغير وعيناه القلقتان
الساهمتان شيئا ما — كل هذا يؤكد ما قلته من أن أناقته كلها فى
رأسه ..

كان فى جريدة الأهرام فى مكتبه فى الميعاد قبل أن أصل إليه . وكان
اليوم حارا والجو فى مجموعه لا يبعث على التفكير لأن الوقت كان ظهرا .
وعندما جلست معه فطنت إلى أننى أرتدى بذلة كاملة لأنه

كان يرتدى قميصا بسيطا مفتوحا قصير الكمين ، ويرحب فى سرور ومودة . وجلس لا يكاد يشعر بحرارة الجو وطلب قدحين من (التمر هندى) فتأملت « السندباد » فى قميصه البسيط بعد ما نطق بكلمة « هندى » وتصورت البلاد التى قطعها والبحار التى ركبها من الغابات الاستوائية إلى ثلوج الشمال .

ذلك (السندباد) الذى بعث إلى زميله وصديقه توفيق الحكيم برسالة . كتبها السندباد وهو فى تونس فى إحدى رحلاته العلمية وتناول وصف مدينة القيروان فكتب إليه الحكيم مداعبا يقول له : انظر إلى دراستك الأحياء وما فعلت بك ؟ لقد أوصلتك حتى للصحراء !! ربما كانت أكثر أسفاره من أهم أسباب بساطته ومن أهم أسباب عمق ثقافته ..

— لا يحب الأشياء الخفيفة .. منطق « علمى » وأسلوبه « معملى » ولفظه « أدبى » ... يبحث عن التوافق الموسيقى والانسجام السمفونى فى كل ما يؤلف ...

وقد كنت حريصا على أن أعرف سر ذلك عندما ألقاه لأننى ما كنت أعلم شيئا عن نشأته الأولى . فقلت له :

— هل من الممكن أن أعرف شيئا عن نشأتك الأولى يا دكتور ؟
— نشأتى الأولى ؟!

رددها وكأنه يريد أن يكشف سر ما وراء السؤال .

فقلت له بسرعة :

— حقيقة .. هناك كثيرون لا يعرفون الكثير عن نشأتك وأنا
شخصيا تكمل صورة الأديب عندي حتى تصبح لوحة في برواز حين
أعرف نقطة البدء في حياته . فالمسألة إذن دراسة وليست إشباع
فضول .

فابتسم الدكتور حسين فوزى وهو يقول :

— لعل أنا شخصيا لا أجد في حياة الطفولة شيئا غريبا . لكن الذى
يجب أن أذكره هو أننى نشأت في القاهرة العصور الوسطى وأقصد بذلك
هندسة البناء والمناظر العامة التى تفتحت عليها عيناى .
فعلى بعد عشرين خطوة من مسجد الحسين ولأب مهندس فى وزارة
الأوقاف .. ولدت .

ولما تركنا هذا الحى انتقلنا إلى حى مشابه هو باب الشعرية .
سكننا أحد بيوت المماليك وكان يطل على شارع الخليج وعلى مقربة
من باب مسجد الشعرانى ... أيضا !!
فقلت :

— من باب الحسين لباب الشعرانى !!

— إلى البغالة ... إلى فم الخليج .

مواطن الفلكلورية المصرية حتى اليوم . وكنت أتبع أنى وأنا صغير .
تأملت المساجد والآثار التى كان يدخلها واحدا بعد واحد . كنت

أمسك بالشريط وأتابع عمله فى صمت . وأستطيع أن أدعى أنني كنت
أتفاهم فى حب مع فن المعمل . كان يبدو فى انسجام استأثر بلبى ..
وشردت أنا قليلا والدكتور حسين يتكلم عن فن العمارة وحاولت
أن أربط بين التناسق الموسيقى والانسجام السمفونى بين تأمله العمارة
وحبه للموسيقى فذكرت قول القائل :

« ليس فن العمارة إلا موسيقى متجمدة » .

ثم ما لبثت أن عدت بذهنى إليه وهو يكمل تاريخ نشأته :

— حتى الكُتّاب الذى حفظت فيه القرآن كان صيغة للفن المعمارى
الذى بدت فيه القاهرة فى تلك الفترة ، نعم وحفظت ثلث القرآن فى هذا
الكُتّاب ... حتى سورة « طه » وموسيقى القرآن ملأت نفسى
وحركت وجدانى ... أحبيته أدبا وموسيقى . ثم دخلت المدرسة
الابتدائية ككل أبناء جيلى وأحببت الرسم والأدب والموسيقى . قرأت
الأدب العربى كله فى كل عصوره ... ثم تركز كل حبنى واهتمامى حول
الأدب والموسيقى .

وسكت الدكتور حسين بانتظار سؤال آخر لكننى كنت فى هذه المرة
أتخيله فى مكان آخر غير جريدة الأهرام ... كانت صورته أمامى وكأنه
على ظهر سفينة اسمها « النورس » فى يوم عاصف والبحر شديد الهياج .
وهذا الأديب الرقيق ينظر إلى ثورة عناصر الطبيعة حوله .

ثم ما لبثت أن تذكرت أن هذه الصورة ليست خيالا . إنها حقيقة

.. حقيقة عاشها ووصفها السندباد فى كتابه « سندباد إلى الغرب » ...
وهذه اللحظات التى سوف نعرف تفاصيلها كتبت تحت عنوان
« كوانتربونتى » فى كتاب « سندباد إلى الغرب » وهى من أجمل ما
قرأته فى أدب الرحلات ... القصة المتحركة البسيطة الحية ... هذا هو
أدب الرحلات فى نظرى .

أما كلمة « كوانتربونتى » فقد شرحها السندباد لأنها كلمة غير
مألوفة عند الناس . وهى تعبير موسيقى فنى معناه « تأليف ألحان مختلفة
كل منها مستقل موضوعا ولكنها فى مجموعها تؤلف هارمونية » .
هذا هو العنوان الذى اختاره القصاص الرحالة الموسيقى الأديب العالم
الطبيب .

وفى هذه القطعة يمكن جدا أن نرى القصاص الرحالة الموسيقى فى
طيف واحد . مثل صورة مركبة من ثلاثة وجوه تبين فيها ملامح كل
فرد .. أراد الدكتور أن يؤلف قطعة أدبية تتحقق فيها الهارمونية . فألف
بين أسطورة الإسكندر الأكبر ذى القرنين الذى يجوب الآفاق بحثا عن
روح الخلود وبين .. سفينة الصيد الفرنسية « النورس » .. سفينة
الصيد .. التى لقيت الأهوال من أمواج البحر .

وفى هذه القصة « عصب » يربط أجزاءها المتفرقة . عصب من صنع
المؤلف . كلمات ؟ .. لا .. بل أصوات .. أشبه بما يردده
(الكورس) من كلمات بين مقاطع الأغنية . أصوات كأنها تقوم

بعملية « التقفيل » على ما فات ثم « التمهيد » لما هو آت . في جو قصصى كحولى .. أو أثيرى .. أو فى شحوب ضوء القمر .
اقرأ جزءا من القصة :

« زن .. زن .. زين . اسكندر ذو القرنين . زن .. زن .. زين ..
اسكندر ذو القرنين .

أساطير الإسكندرية تتطاير هنا وهناك . مبعثرة بين الشهنامة والمسعودى . قد يكون مصدرها ذلك المؤلف الزعوم « كلستيس » ومنها أسطورة ذى القرنين يجوب الآفاق بحثا عن روح الخلود . تصورها موسيقى بول دو كا فى معزوفته السمفونية (البيرى) . وهذه الموسيقى تتردد فى أذنى منذ غادرت قاعة (بليل) عصر يوم أحد واتخذت سمتى إلى ميدان سانت أوجستيان .. فشارع الأوبرا . وطريق طويل تحدونى فيه أنغام البيرى الغنية إيقاعا وألحانا وهرمونية وإذا بالإيقاع يتطور ويتحول :
تك ... تك ... تك تم تم تين .

ما هذا الإيقاع ؟ ليس من موسيقى بول دو كا ولا من هذه الناحية من العالم . إنه صدى لحن جاءنى من بعيد جدا . فى الزمان والمكان . إنه إيقاع الساقية فى ريف بلادى الذى لا يشبه ريفا رأيت منذ سافرت شرقا وغربا . أو هو صوت حنون كاد يقص على طفولتى أسطورة الإسكندر ...

قصة حلاق الإسكندرية الوحيد بين رجاله يعرف سر الملك العظيم

حين يذهب إلى مخدعه يصفف له شعره فيكشف بين خصلاته عن
قرنين .. اسكند ... در له قرنين .. اسكند .. در ذو قرنين .
ثم يذهب ليروح بسرّه في الفضاء والأركان الخربة يسرى عن نفسه
بالغناء : « اسكندر ذو القرنين اسكندر ذو القرنين » .

وتتحول الأنغام هكذا .. تلك التي سمعها السندباد في قاعة الموسيقى
من لحن إلى لحن . لحن يقص — قصة الإسكندر فلا يلبث أن يتطور إلى
لحن الساقية الذي يعود فيقص قصة الإسكندر ثم يتطور إلى شيء جديد .
تك .. تك .. بوم تك .. تك .. بوم .

ويقص علينا هذا الذي هو ترجمة موسيقية لصوت الونش الكبير على
السفينة — قصة سفينة الصيد « النورس » إلى أن يستطرد السندباد
قائلا :

وكان الطفل قد انتقل إلى عالم الأحلام في هذا الإيقاع الساحر وإذا
به يرى نفسه في مستقبل الزمان شابا يلبس كازاكة الصيادين وينتعل
حذاء من المطاط طويل الرقبة ويمشى على ممشى السفينة إلى جانب الريس
(بوايه) يشاهد الشباك تغيب في مياه خليج غسقونية وطبلتى الونش
الكبير تدوران لترسلا أسلاك الصلب للشباك تسحبها معها إلى الأعماق
وتغنى في دورائها :

تك .. تك .. بوم تك .. بوم .

جبال من الماء جبال من الماء .. من الماء كل شيء حى .. جبال من

الماء الحى .

وفى اللحظات التالية ترتفع (النورس) الطائر الأصم الأعشى .
الجارية المنشأة من صلب وخشب — إلى قناة جبال الموج فيرتد
البصر وهو حسير وتبدو أسنة الموج على خط الأفق كأن صفحة البحر
هناك أسنة المناشير الحداد .

وأأمل وجوه الصيادين المجاهدين بين وسط العاصفة . العاصفة
التي تتحول إلى أعصار لو صدق راديو الريس بوايه .
أبناء الحضارة يتابعون حرفة الإنسان الأول .

..... الشاطئ يبدو على بعد والكل سعيد بالإياب كأنه يقطع أول
غربة بين أهله ووطنه . فالاعتیاد لم يقتل فى نفوس هؤلاء الأشداء
حينهم إلى الليالى يقضونها فى دفء الأسرة أو فى جو الحانة تعبق
بالدخان الرخيص وتختنق بأصوات العراك والضحكات العالية .

أما نهارهم فهو نهار رجال البحر فى كل مكان . يترضون على
الشاطئ فى مواجهة البحر . يرسلون دخان غلايينهم فى غلالات
يحملها نسيم البر والبحر ويتفرسون البحر الممتد الواسع كأنهم لا
يشبعون منه حبا ...

وعندما ينتهى السندباد الفنان من كتابة قصة السفينة نراه يختم
القصة باللحن الأول لحن اسكندر ذى القرنين .

كنت قد قرأت هذه القصة بأمل عندما استوقفنى عنوانها وحين
جلست مع الدكتور حسين فوزى ووجهت إليه سؤالاً عن العلاقة بين

الموسيقى والأدب فى فنه الكتابى — إذا به يذكر لى هذه القصة « كونترابوننى » وأخذ يكشف لى عن طريقته فى كتابتها ... قصتان فى قصة ... يربط بينهما لحن ... يتطور من حال إلى حال . والقصتان ذاتا هرمونية ولو أن كلا منهما تختلف عن الأخرى ... كل قصة من واد . وقال لى الدكتور حسين فوزى وهو يحدثنى عن العلاقة بين الأدب والموسيقى .

— نحن لا نستطيع أن نقل الموسيقى إلى الأدب ولكنى كتبت قصة على الأسلوب الموسيقى .

ويستطيع من يدرس الموسيقى أن يتمتع دون أن يشعر بفائدة نادرة .. وهذه الفائدة هى التأثير الموسيقى على طريقة كتابته .. ويكون هذا التأثير — فى الأدب — داخليا مستخفيا . فآثر « الإيقاع » يظهر فى بناء الجملة وكذلك أثر الرنين وأيضا وهذا هو الأهم — فإن الموسيقى موسيقى الآلات مؤلفة من مجرد نغمات وهذه النغمات لا تعنى شيئا بذاتها المجردة . لكنها عندما (تبنى) تصبح شيئا آخر ... جديدا يعبر عن انفعالات مؤلفها .

إن البناء فى التأليف الموسيقى مثل البناء فى فن العمارة فالنغمات إذا لم توضع فى إطار مرتب مرسوم فلا تكون إلا (تنغيم) وليست هى الموسيقى بالمعنى العظيم .

وأهمية البناء فى الموسيقى هى التى تؤثر فى أدب الكاتب ولكى أوضح

ذلك سأضرب مثلين .

الكاتب عندما يؤلف مسرحية والكاتب عندما يؤلف قصة طويلة .
فالذى يؤلف مسرحية لن يقوم عمله ولا توجد مسرحيته بدون البناء
المسرحى . فإذا وجدت فمعنى ذلك أنها بنيت وهذا الكاتب ليس فى
حاجة إلى بناء موسيقى .

أما الروائى فعنده تكمن الصعوبة .

فقد تسرد القصة على شكل (حدود) وقد تسرد سردا فنيا .

والسرد الفنى هو (البناء) .

ولكى يكون البناء أصيلا ومتينا فليس ضرورة أن تظهر أسياخه
الحديدية . فالتأثير الموسيقى يستخفى فى بناء القصة كما تستخفى
الأسياخ فى البناء .

سألت الدكتور حسين فوزى :

— هل فن الرواية وحده هو الذى ينتفع صاحبه بالبناء الموسيقى وهو

يبنى عمله الأدبى ؟

— مؤكد . لكن .. أنا شخصيا أحس تلقائيا بانتفاعى من الموسيقى

حتى فى الكتاب ذى الفصول المختلفة ففى كتاب « سندباد مصرى »

فصول كثيرة عن فتح مصر وعن رفاعة وعن الجبرقى والثورات

وكليوبترا لكن مجموعة هذه الفصول متمية إلى أصل لا نراه وهو البناء

الموسيقى .

(لقاء بين جيلين)

وقد بدأ الكتاب بقسم مثل جحيم دانتى أى الحالة التى وصل فيها
المصريون إلى الضعة من بدء الفتح العثمانى إلى عصر فاروق .
وهذا القسم سمّيته : « الظلام » .

وسميت وسط الكتاب : « ما بين الخيط الأسود والأبيض » .
وسميت القسم الأخير : « الضياء » .
قلت للدكتور حسين فوزى :

— وعلى ذكر الأدب والموسيقى هل تذكر بعض فصول من كتابك
(سندباد) التى وصفت فيها الموسيقى بالكلمات ؟ يعنى وصفت فيها
الموسيقى بالأدب ؟

عندئذ شرد السندباد قليلا وبدأ يتذكر لكن ابتسامة معتذرة ولدت
على فمه وهز رأسه قائلا :
— هل تذكر أنت ؟
قلت :

— نعم . أذكر قولك :

« كانت أول مقطوعة سمعتها هى السمفونية السابعة لبيتهوفن وما
زلت أذكر نوعا من الخشوع استولى علىّ والمايسترو يستعد بعصاه . ثم
تنطلق كل هذه الآلات فى « زحمة » فجائية يتبعها لحن بطيء . ثم تنهمر
السمفونية نغمات راقصة تشيع فى الجو دفئا وفى النفس جدلا . وكانت
تلك القاعة المستطيلة الخسيصة يعبق جوها بالألحان التى جعلت تنعقد هنا

وهناك صوراً صوتية تختلط فيها حرارة الآلات الوترية بلهيب الآلات النحاسية يطفئها خرير من النايات الفضية ثم تضيء عليها الآلات الخشبية أشعة زرقاء أو خضراء مانعة ناعمة .

أليس هذا جميلاً يا دكتور ؟

فابتسم في تواضع . فقلت له :

— لقد رفعت ثلاثة من العباقرة إلى مسابح الخلود . موسيقى ورسام

وشاعر .. بتهوفن وأنجلو وشكسبير . ثم قلت :

« أما من عدا هؤلاء ففيهم الفنان الصانع . وفنان المشاعر وفنان الإدراك الفلسفى . وفنان الإيقاع . والفنان الصوفى . والفنان الدنيوى . وغيرهم ممن سبروا غور الإنسانية وصوروا أشخاصهم من صميم الحياة فى واقعيتها أو فيما وراء النفس البشرية بسيكلوجيتها المعقدة . أما بتهوفن وأنجلو وشكسبير فكانوا كل هؤلاء فيما خلفوه لنا من تراث فنى رفيع جعل الارتقاء إلى مقامهم شاقاً يأخذ على المرء حياته كلها درساً وجهاداً وجهاً » .

وقد أحسست حبك لبيتهوفن فيما كتبت عنه يوم ذهبت تبحث عن قبره فرأيت منزولاً خلف قبر باشمهندس بلدية فينا .. لكن كيف حبك لفن القصة ولماذا لم تكتب لنا قصصاً كثيرة ؟ إننى قرأت لك قصة « الدوتشى الصغير » فأعجبت بدقة الوصف ولحات السخرية وقصة (مرثية) فكنت أبتسم وأدمع .. قصة صديقك الفرنسى الذى أغرق فى بحار

الشمال الباردة والذي كان يعمل معك في (المعمل) زميلا فقيرا
ساخرا .. يعلق جاكته ليس على شماعة بل يضعها فوق كتفى هيكل
عظمى هناك حتى يخلص من عمله في المعمل ..

لماذا إذن لم تكتب لنا قصصا كثيرة ؟

أحسست عندئذ أن الدكتور حسين فوزى يتأهب لنفى تهمة لا يحبها
لنفسه ثم قال بكل وداعته وكل حماسه وكل انطلاقه :

— هل أنت لا تعرف أنني زميل محمود تيمور ؟!

سارعت مجيبا :

— أعرف ذلك .

فاستطرد :

— كنا ثلاثة .. أكبرنا سنا وفنا محمد تيمور ثم محمود وأنا . وكان
محمد تيمور في فن القصة بمثابة المرشد لنا وكنا لا نكاد نفترق . وكثيرا
ما سافرنا لعزبة أحمد تيمور أنا ومحمود . ولعله يذكر حتى الآن ودعنا
نتفكه قليلا — قصة وزن القطن .

حدث أن ذهب محمود تيمور ليحضر بالنيابة عن والده بيع القطن
وكنت معه . وجلسنا في ساحة كبيرة وحولنا أكياس في كل مكان وكان
هناك « قباني » يزن الأكياس . وكان محمود تيمور جالسا يتأمل الرمانة
النحاسية التي يزحلقها الوزن بأصابعه حتى تتوازن مع الكيس على الحبل
ثم يهتف الوزن بعدد أرتال كل كيس .

وأخذ محمود تيمور يتأمل هذه العملية مدة طويلة وأنا معه . وفجأة وجدت محمود تيمور قد نهض من على كرسيه والرجل يزحلق الرمانة ويمشى محمود حتى يقف إلى جوار الرجل ويحملك في الميزان . فما كان من الوزان إلا أنه ارتبك وارتعش وأخذ يتبرأ من ذنب لم يرتكبه وهو السرقة . فقد اعتقد أن تيمور يفتش عليه . في الوقت الذي كان فيه محمود تيمور ذاهبا ليعرف كيف تم هذه العملية فما كان يعرف عن أرقام (القباني) شيئا .

ومع محمود تيمور كتبت قصصا عددها خمس وعشرون ونشرت ما بين ١٩١٩ ، ١٩٢٤ في مجلات السفور والفجر ... وكانت حياتي واعدة بأن تجعلني أمضى في هذا الطريق لولا حادثة رئيسية هامة .

— هي ؟

— هي سفرى إلى الخارج . ركوبى الباخرة وسفرى إلى الخارج لدراسة العلوم تغير كل شيء . وكنت قبل ذلك قد فرغت من دراسة الطب واشتغلت بمستشفيات الرمد سنوات . وكانت دراستى للتاريخ الطبيعى والأحياء المائية سببا فى أننى جيت العالم فى رحلات لا عدد لها . وقد مكثت فى فرنسا وحدها خمس سنوات ..

قلت للدكتور حسين فوزى :

— لماذا إذن ابتعدت عن دراسة الأدب فى هذه الفترة ؟

— عندما نذهب نحن أبناء القديم — وهذا رأى — إلى مثل هذه المواطن فهل تؤلف ؟ لا ... بل يجب أن نتلقى . لأن مثل هذه البعثة التى تكون بين سن الخامسة والعشرين وسن الثلاثين لن تتكرر ... لن تحدث إلا مرة واحدة فى العمر .

كان همى الأول أن أمتلىء بكل نافع حقيقى مفيد . أن أعرف طريقى لباب الحضارة فى مدرجات السربون وقاعات العزف والمتاحف والمعامل وكتب الفكر والانتقال من بلد إلى آخر .

ولم أكن أحس أبدا فى هذه الفترة بحاجة إلى الكتابة بل كانت كل رغباتى وملذاتى المعنوية متجهة إلى الشرب من مناهل الحضارة الحقيقية . وكانت قراءتى دائما لها خطة معينة ...

ثم عدت إلى وطنى وأنا الأول فى دراسة الأحياء المائية وألقى على عاتقى أنا وزميل لى عبء الثروة المائية .

ثم ابتسم الدكتور حسين فى وداعة وتواضع واستطرد :

— حتى إذا ما كانت سنة ١٩٣١ غرر لى صديقان هما توفيق الحكيم وأحمد الصاوى فجعلانى أكتب عن رحلاتى فى « مجلتى » .. هذه هى القصة .

كان الوقت يتقدم وحر القاهرة فى ذلك اليوم شديد الرطوبة ولم أر علامات تعب على محدثى . فقد علمته الرحلات طول الصبر كما علمته (المعامل) تحرى الحقيقة والدقة . ولست أدرى لماذا تذكرت كلمة

رائعة عن الفن قالها الدكتور حسين فوزى .. تذكرتها وأنا أتأهب
للنهوض فألقيتها على مسامعه كأنها تحية منى إليه — حيثه بأفكاره
وبجميل كلماته :

« لقد طالب المسيح بالغفران للخاطئة لأنها (أحبت كثيرا) ونحن
أحباب الفن قد يغفر لنا التمسح بمقامه والتعلق بمجديد نوافذه أننا أحببنا الفن
كثيرا » .

ثم قلت للدكتور حسين :
— إننى أحب الموسيقى لكننى أنقم عليها أنها استأثرت بك أكثر من
القصة .. لكننا على كل حال نحس جمال الفن فى كل ما تكتب .

أغسطس سنة ١٩٦٤

مع مؤلف قصة « قنديل أم هاشم »

يحيى حقى

إن كنت لم تره فهو كاتب دقيق .. به من صفات « الشرارة » أشياء كثيرة .. بوجه « أحمر » وشعر فى لون « الرماد » الصافى . ودقة .. ولسعة .

له صوت أغن قد يهدد وقد يمزق . وابتسامة ثابتة كمرکز إشعاع فيها التودد ، والسخرية ، والتواضع والكبرياء . وأحيانا تكون خلوا من كل تعبير . وتبدو ابتسامة على أى حال .

وفى عينيه اللتين سهرتا للقراءة نفس تعبير شفثيه ... هما مرآة انطبعت على صفحتها لغة فمه ... هما أيضا مركز إشعاع ... فيهما سرعة التحول .. تستطيع أن تعتبرهما « المؤشر » الذى يرشد إلى تحرك الأفكار فى رأسه المستدير تحت شعره الرمادى الصافى .

يتكلم عن الجيل الماضى وكأنه لا ينتسب إليه .. ويصدر أقسى

الأحكام وعلى فمه ابتسامة الدبلوماسى التقليدى حين يعلن (قطع العلاقات) وهو ينحنى ويسلم ومن مندبل فى جيبه تفوح رائحة كولونيا .

وكلمات الود عنك بالقنطار ...

وحين قابلته فى مكتبه كنت أحس بوعكة من مرض لكن نشاطه أنسانى أننى لم أتم ليلة البارحة . أنسانى . وأعدانى .

وتذكرت أول لقاء كان بينى وبين « يحيى حقى » . ذلك الذى كنا نتحدث عنه وهو غائب عن مصر . وكان هذا اللقاء الأول فى أمسية خصيبة .. ربما كانت منذ عشر سنوات . حينما رأيت رجلا مهذبا يصفاح عميد الأدب الدكتور « طه حسين » فى إحدى قاعات (نادى القصة) وسألت الجالس إلى جانبي وكان هو الكاتب « عبد الحميد السحر » فقال لى : إنه .. إنه صاحب « قنديل أم هاشم » .

وجعلت أوازن بين الأناقة البادية على بذلته السوداء وقميصه الأبيض وبين الذين وصفهم جالسين إلى « مشنات » البلح وفيها بقايا الشمع فى أخريات الليل فى ميدان أم هاشم . وتذكرت الطبيب والحبيب فى هذه القصة . وسألت نفسى : ترى على أى كرسي جلس المؤلف ؟ ووراء أى شخصية فيهما قد تخفى ؟ !

وعدت بأفكارى إليه ثانية ونحن فى مكتبه يدخن بنهم ويتحدث بصوت أغن ، ويتلفت كأنه فى انتظار حدث .

عدت إليه وسألته :

— هل تذكر الإرهاصات التي سبقت مولد قصتك « قنديل أم هاشم » ؟

و لم تبد عليه الراحة لهذا السؤال . عجبت . لقد ألقيت مثله على « طه حسين » و « العقاد » فأحسست جوا من الطمأنينة والذكريات الغضة . لكن احتجاجا — على طريقة « يحيى حقي » — ملأ نفسه حتى فاض على الأشياء ... على الحجرة (الملحقة) التي كنا نجلس فيها ذات الأرض العارية والمكاتب الكثيرة .

واحمر وجه « يحيى حقي » وقال بصوته الأغن المعاتب وبما يشعر أنني سلبته حقه :

— لماذا « قنديل أم هاشم » ؟ أفندم !؟ .. كل الذين يتحدثون عني لا يذكرون إلا « قنديل أم هاشم » .. أفندم !؟ .. أأست ترى أن لي مؤلفات غيرها يا « عبد الحليم » ؟ .. أفندم !؟ ...

و لم أرفع بصرى إليه . جعلت أرسم على الأوراق أمامي أشكالا مبهمه . لو فحصها رسام (سيرياى) لرأى فيها صورة لمخلوق حائر . وتواردت على ذهني أسماء مؤلفات لـ « يحيى حقي » فهل كان يسعده أكثر أن أذكر له قصة « صح النوم » ؟ !؟ مثلا ! ..

غير أنني جمعت أطراف أفكارى وقلت له :

— إنك تعرف قطعاً ما قاله (مروا) عن الأشخاص .. إنه قال :

« إن صورة واحدة تعلق بأذهاننا لشخص واحد » فنحن لا نكاد نذكر (تولستوى) إلا بحزام من الحبل .. وأنا أزيد فأقول : إننا لا نكاد نذكر « شوقى » إلا بصورته المكتتة المفكرة وقد أسند رأسه على كفه . وأنت .. وبين سباتك وإبهامك سيجارة تحترق . ثم .. إذا كان هذا يا سيدى صحيحا فى نطاق المؤلف فهو صحيح فى نطاق ما يكتبه . فنحن نذكرك بـ قنديل أم هاشم بصرف النظر عن موقفك .. لأن هذا .. هو موقفنا !

عندئذ بدا الاقتناع المسالم على « يحى حقى » وبدأ يحيب :
— بدأت الكتابة فى سن مبكرة . ونشرت قصصا فى الفجر والسياسة اليومية والأسبوعية وغيرها ، ثم حدث لى أن اتصلت بالحضارة الغربية اتصالا مباشرا . وكان ذلك فى مدينة « روما » سنة ١٩٣٤ .. كنت هناك نائبا للقنصل . وكان هذا أول لقاء لى بالحضارة الغربية . مكثت هناك أربع سنوات ثم عدت إلى مصر . عدت بإحساسات كثيرة حاولت أن أعبر عنها بقصة « قنديل أم هاشم » مع قصد فى السرد والحبكة . فأنا فى حقيقة الأمر لم يكن هدفى الأول فى هذا العمل إلا « المبادئ » ولعل هذا هو الذى دعا الدكتور رشاد رشدى أن يقول : « إنها ليست قصة » . ومع ذلك اسمح لى أن أقول : لقد لاحظت أن أنماطا مختلفة من الناس قد اهتمت لهذا العمل .. أنماطا اختلفت ثقافتهم ممن قرأوها . فقد قال لى بائع كتب شيخ : من صاحبنا هذا الذى كان يأكل البفتيك فى أوربا

وأبوه يأكل الطعمية هنا ؟ .

وقال لى شاب يبنى كان يدرس فى مصر : لقد وصفت نقلتنا نحن من صنعاء إلى القاهرة ثم العودة إلى صنعاء ! .

وسكت « يحيى حقى » قليلا كأنه يتذكر شيئا ثمرمى ببقية سيجارة وهو يردد لازمته المعروفة بصوته الأغنى « أفندم » .. ثم استطرد فى حماسة :

ومع ذلك فأنا أضيق ضيقا شديدا كلما قال لى إنسان « قنديل أم هاشم » كأننى لم أكتب سواها . فهل هى بيضة الديك !؟
وضحكنا . ولم يكن هناك جواب جديد أقوله لمؤلف « قنديل أم هاشم » لأن مسئولية الجماعات عن إحساس واحد مشترك يرجع إلى أصول نفسه . ورأيت استكمالا للحديث الذى كرهه — إلى حد ما — « يحيى حقى » أن أقول له :

— إنك رمزت بزيت القنديل الذى سكبها الطبيب المثقف فى عين حبيبته إلى شىء ربما يكون الروح .. ربما تكون العقيدة . كأنك ترى أن « العلم » إن سار وحده تاه . أو حتى إذا لم يته ولم يضل فإنه ربما كان وحشا . فالعلم فى الفرد له صمام أمان هو .. التواضع ، والعلم فى الجماعات له صمام أمان هو الروحانية ، أو منفعة الإنسان . فما رأيك !؟ ...

فأجاب « يحيى حقى » :

— أنا أزعج أننى بـ « قنديل أم هاشم » قد مهدت للشورة . وتكفى صورة الطبيب الذى فتح عيادته فى أفقر الأحياء الوطنية . كان يصب « البوريك » من فنجال تيسيرا وتخفيفا من نفقات العلاج . ثم ... هل تستطيع أن تبين لى الفرق بين بوريك يصب من فنجال وبوريك يصب من عدة ؟ .

قلت :

— لا فرق . فالبوريك هو البوريك سواء أكان (قطرة) أم كان (فطيرة) .

ثم انتقلت إلى السؤال التالى :

— أنت بين الناقد والقصاص لك أعمال فى النقد وأعمال فى الخلق . فهل تحس إحساس الناقد وأنت تؤلف وإحساس المؤلف وأنت تنقد ؟ . وكنت أنا متأهبا لأرى الصورة الجديدة .. متأهبا لأرى لأى النوعين سيجنح الكاتب الناقد وأى شخصية أحب إليه ؟!

أهى تلك التى تجمع الأشتات وتركبها أو تلك التى تفك التركيب وتشتهه .

وقام . « يحيى حقى » من على كرسيه وأخذ يذرع الحجرة العارية ذهابا وإيابا وهو يتكلم وأنا مصغ إلى ما يقول . لكننى أحسست أن يجب أحد « نصفيه » أكثر من الآخر .. أحسست أنه يجب (المؤلف) فى نفسه أكثر من حبه (للناقد) فهل كان ذلك نتيجة لأنه أحب النصف

الأبقى أو الأطول عمرا ؟ ... لا أدري غير أنه قال :
— إننى أحس إحساس الناقد وأنا أولف . بل لعل أحدا لم يقس على
فى النقد كما أفسو أنا على نفسى . أفندم ؟ .. إننى أعانى جهدا فى سبيل
التجويد . ولعل ذلك يفسر لك قسوتى أحيانا على من أنقدهم .
قلت :

— نعم . لكن هل من الممكن أن تصف لى إحساس الناقد وهو
مستغرق فى التأليف ؟ .

— ممكن .. ممكن أن أتكلم عن أصول عامة . فلابتكار الذى هو
التأليف هزة روحية .. اضطراب .. قلق .

هذه هى الحالة التى تصاحبنى عند التأليف . وفى هذه الحالة تعابثنى
الألفاظ معابثة شديدة . فأقابلها بصرامة ولا أرضى عن لفظ إلا وأنا واثق
أنه هدفى ، وبمعنى آخر : أنا فى حالة التأليف أشتغل (على الساخن) وإن
كانت يدى باردة كل البرودة . أما عند النقد فليس هناك هزة روحية بل
محاولة الذهن للتيقظ والانتباه وجمع الأشتات وتصنيفها والعثور على
الدلالة المختبئة فى داخل العمل الفنى . فأنا إذن عند النقد أشتغل (على
البارد) .

فأكملت مداعبا :

— وربما كانت يدك ساخنة فى هذه الحالة ..

وضحكنا :

كان « يحيى حقى » لا يزال يقطع الغرفة محبباً وذهاباً .. طيفاً حقيقياً من أطيايف النهار ويردد كلمة (أفندم) فى انتظار فكرة تخلفت أو إمهالا لى وأنا أكتب . وكنت مستصحبا معى كتابا من تأليفه غير « قنديل أم هاشم » كان هو مجموعة قصص « دماء وطن » .. فيها قصة أعجبت بها منذ قرأتها هى قصة « البوسطجى » حاول فيها الكاتب كما قال لى أن يبدل محاولة جديدة فى معالجة الزمن وكنت أرى أن الفرق شاسع بين لغة السرد فى هذه القصة ولغة الحوار الذى يتجلى فى الأعم الأغلب على هيئة اعتراف أو حوار داخلى . وعندما فتحت القصة لأقرأ له فيها أقترب منى . اتكأ على المكتب بمرفقه كائننى سأقص عليه ذكريات شبابه . وعيناه وراء المنظار توحيان بالترقب وجمرة السيجارة تهدد أصبعيه . وقرأت وصفه للبوسطجى .

عباس عائد فى الصباح المبكر من المحطة راكبا ركوبته فوق الجسر . أمامه حقيبته الصفراء مملوءة بالخطابات يثير دهشة أفواج الفلاحين الذين يمر عليهم لأنه لا يرد سلام من يحببه منهم . له ظل واضح الأطراف متعلق بأرجل الحمار . وسطه ملتو على الجسر المائل وآخره ينسحب على بعد — كالمرقب الحذر — فوق الغيط المجاور فى الجو نسيم مشبع ببرودة يستلذها الوجه . وفى السماء قطع من سحب . عذارى رقيقة الحاشية . زاهية اللون . ممشطة مترفة . تسير الهوينا — متداخلة متفارقة — للتنزه والتمطى فى الشمس . فهى شفاقة مبتسمة . ليست سوداء ولا دكناء

كأخواتها الحبليات بالمطر ..

ولفتُ نظره إلى ما يفعله المؤلف عن لا شعور في أول قصة ستكون في آخرها عذراء تحمل من شاب يتركها ويهرب . هي الأخرى زاهية مبتسمة شفافة اللون ممشطة ولو أنها في الصعيد .. نعم .. وتبسم المؤلف لمؤلف ينقد كما يتبسم الناقد لناقد يؤلف وقلت له :

— إننى أحس جمال هذه الصورة بتجربتين إحداهما شخصية والأخرى فنية . ولذلك اشتد أعجائى بها .. لكن ما أعظم الفرق بين هذا وبين قولك في نفس القصة : « من ساعة ما حطيت رجلى في البلد ما طقتهاش ومثل كلمة عبال ما ارجع » ! .. إننى أعرف الحجاج التقليدية لمثل هذه القضايا يا أستاذ « يحيى » لكنى كنت أحس تفاوتاً شديداً في مستوى — « الطيران » وأنت في سماء العمل الفنى . والدليل على ذلك الجملة الرائعة التى ختمت بها القصة . حين دق ناقوس الكنيسة في القرية يعلن موت مجهولة .. هى البطلة .

« صوت جرس الكنيسة الصغيرة يدق إشعاراً بموت . يكاد ينطق . فقد يعبر النحاس في بعض الأحيان عن منتهى حزن الإنسان وألمه » . وتبادلنا النظرات فى صمت فقد كان كل منا عند رأيه .

ثم سألت بعد ذلك :

— قلت ذات مرة : إن اهتمامات الطبقة المتوسطة لم تعد ذات

موضوع فى الرواية فهل أنت مصر على هذا ؟

فأجاب :

— نعم أنا عند رأيى .. والتحول الاجتماعى قلب الأوضاع قلبا تاما .
خذ القصص العديدة التى تحدثت عن الموظفين ومشاكلهم .
(الموظف عماد الطبقة الوسطى) وكذلك التحول فى المفاهيم
الاجتماعية بالنسبة للمرأة والعمل ومعنى كلمة الشرف إلى آخره .
قلت :

— هل أفهم من ذلك أننا نلغى من كتاباتنا وجود طائفة من الناس
بوجداناتهم ومشاكلهم ؟ هل يمكن هذا ؟! .. « دعوا كل الأزهار
تتفتح » ! .
فقال :

— هناك أولوية . فحين تكون المشاكل الرئيسية هى التطبيق
الاشتراكى مثل الأجير الذى يصبح صاحب أرض والعامل حين يصبح
عضوا فى مجلس الإدارة يجب أن نكتب عن هذا .
— ألا تخاف أن تصبح مهارات كتابنا متقاربة إذا انحصرت فى نطاق
واحد فقط ؟

— إن تقارب المهارات دليل على فقر الشحنة الأدبية وهذا لا حيلة لنا
فيه . ولكن المفروض أن يكون التعبير انعكاسا لمزاج الكاتب وثقافته
ولابد من اختلاف المزاج والثقافة . وقد انحلت كثير من المشاكل بفعل
الثورة ، وإذا دقت فى الوسط الأدبى رأيت كثيرا من كتاب الجيل الماضى
(لقاء بين جيلين)

يلفظون أنفاسهم وهم يعلمون .

— زدنى توضيحا .

— لأن الثورة الاشتراكية سحبت الأرض التى يقفون عليها ،
والشئ الذى نادوا به قد تحقق بفعل الثورة ، فلا بد لهم من أهداف
جديدة . ولعلمهم غير قادرين الآن على رؤية هذه الأهداف ، أو لعل الملل
والإعياء يصيبهم إذا فكروا .

قلت :

— هل لابد إذن للكاتب (لكى يكتب) من مجتمع غير مستقر ؟

فماذا إذن عن عصور الاستقرار بعد الثورات فى الدنيا كلها ؟

إن الثورات يا سيدى تقوم لتهىء للمجمعات فترات من الاستقرار ،
تطول وتقصر حسب طبيعة الثورة التى سبقت فترة الاستقرار ومدى
مواءمتها لحاجة الإنسان فلو كانت القيم التى قررتها معاهدة هذا الصلح
بعد الحرب العالمية الأولى قيما حقيقية بالنسبة لمصالح الغالبية العظمى من
البشر — ما قامت الحرب العالمية الثانية . وهكذا بالنسبة للثورات
الاجتماعية ، فكلما كانت الثورة لصالح أكبر عدد من الناس ولرفاهيتهم
كلما كانت أعمق جذورا فى التاريخ ، وتبعاً لذلك تطول فترة الاستقرار
التي تليها . ويكون الأدب والفن متحدثا عن قيم ثابتة يعتنقها المجتمع
ومتغنيا بها . وليس ضروريا أن يتحدث الأدب والفن دائما عن قيم
(متحركة) ككرة (البنج بنج) والإ كانت علاقة الأدب والفن بالفكر

البشرى مثل علاقة المضرب بالكرة . والفرق بين اللعبتين كبير . أظنك معى يا أستاذ يحى فى أن المجتمعات لا يمكن أن تعيش فى حالة « مخاض » باستمرار أقصد فى حالة « آلام المخاض » فبعد أن تتمخض الثورات عن موالدها يجب أن نتمتع نحن البشر بإحساس الأبوة والأمومة لمواليد الثورات .. أعنى قيمها . وبنعمة الغناء لهذه المواليد السعيدة وبهددة الأرجوحة لها .

فقال « يحى حقى » .

— الأدب ليس متعة بل رسالة . وأحب أن يكون الأدب وليد صراع . مثل أدب إبسن وتولستوى ودستوفسكى .

— لا تناقض بين المتعة والرسالة والصراع (ولادة) باستمرار يا أستاذ حقى وليست هذه هى طبيعة الحياة . هناك دائما فترة بين (الولادتين) .

— نعم نعم .. فى هذا بعض الحق بدليل ما قاله بعض النقاد من أننا نعود إلى الأدب الرومانى .

.. ثم انتقلنا بعد ذلك إلى سؤال جديد :

— حدثنا عن أسلوب القصة . وما القصة الجيدة فى نظرك ؟

— القصة فرع من فروع الأدب فإذا لم يشعر القارئ أن للمؤلف أسلوبا خاصا به بحيث يتجنب العبارات الشائعة والقوالب والكليشيات — هبطت القصة عن المستوى الأدبى . وأنا شخصيا

أحس إحساسا شديدا أن التعبير الأدبي تلوين جديد لمعنى قديم .
فقاطعته قائلا :

— هذا أجمل تعريف .

واستطرد :

وهذا التلوين الجديد للمعنى القديم هو القدرة على رؤية تكشف إما
جانب الفكاهة أو العبرة في المشهد الذى يراد وصفه .
أما القصة الجيدة . فماذا تريد أن أقول عنها ؟
فقلت :

— شيئا خارجا عن حدود قواعد النقد . شيئا يقوله فنان .
فأجاب :

— هى القصة التى تجعلك بعد قراءتها تشعر بأنك أصبحت إنسانا غير
الذى كان .

فقلت مبتسما :

— يكفينى هذا التعريف .

ثم أن هناك سؤالا مكررا فى أحاديثى ألقيته على عميد الأدب طه
حسين والكاتب الكبير عباس العقاد . ولست أرى فضولا فى إلقائه
عليك . فهو شبه (استفتاء) لأنه سؤال مهم :

— لماذا لم تولد مدرسة أدبية كما يحدث فى الخارج ؟

— ليس هذا بصحيح . فقد ولدت عندنا مدرسة أدبية فى النقد عندما

أصدر العقاد والمازنى كتاب (الديوان) ويصدق هذا بدرجة أقل في الشعر عندما نشأت مدرسة (أبولو) وفي الأدب مدرسة أدبية كان نجمها المتألق محمود طاهر لاشين . لكن مع الأسف كان الجيل الذى بعدها جاهلا بخيرها . لم يعن بها . فدار دورة كبيرة حتى إذا ما نضج أدرك أنه كان يستطيع أن يبدأ من حيث انتهت هذه المدرسة .

قلت :

— ذلك يا سيدى لأننا نأخذ (دليلنا) من الخارج فلو كان الدليل من (هنا) ما وقعنا فى هذا العناء .

— هذا صحيح . وحدث بعد ذلك أن تاريخ أدبنا أصبح تاريخ (أفراد) لا تاريخ (مدارس) .

ثم استطرد :

وأرجو أن تتجمع القوى التى تحاول أن تعبر عن مجتمعنا الجديد فى مدرسة متميزة فى كل شيء . فنحن ننتظر تجديدا فى الشكل والأسلوب والتعبير . إنى أعتقد أن فن القصة عندنا قد استنفد أغراضه ، ولذلك فإن بعض الكتاب يحاولون الفرار إلى فن آخر . وهذا تعليل للإقبال على كتابة المسرحيات والرحلات . وأنا أعتقد أن إنتاجهم المبدئى فى المسرح لم يثبت بعد على أرض فن المسرح لأن الموهبة المسرحية تختلف تماما عن الموهبة القصصية .

قلت ليحيى حقى وأنا أضحك فى يأس لأن الحسبة أوشكت أن تكون

(صفرا) .

قلت :

— إذا كان هذا هو الحال بالنسبة للقصة وهى أرقى الأنواع الأدبية

عندنا فماذا إذن عن الشعر ؟

فأجاب :

— إن الشعر يعانى عندنا أزمة شديدة جدا فلم يستطع الشعراء حتى

الآن الخروج عن ذاتيتهم . الوحدة والضياغ نصيبهم . ولا نجاة للشعر إلا أن يرتبط من جديد بضمير الأمة وأحلامها الباقية من عهود أجدادها السالفة .

إننى أضع الشعر فى رأس فنون الأدب . هو القادر قبل المسرح والقصة على تحريك أى أمة . ولست تنسى ما فعله إقبال فى باكستان وعبد الحق حامد فى تركيا وإن كان مصطفى كمال (أتاتورك) قد طوى صفحة كل ما قاله هذا الشاعر العظيم .

هؤلاء قد تكلموا فى كليات تغذى الروح ومن الممكن وجدانها عند الترجمة . وهى التى يشعر منها المسلم العربى أنه معتر بنفسه . وأن جميع المصاعب يمكن التغلب عليها .

وألقيت بالسؤال الأخير وأنا متطلع لإجابة جديدة .

— أحداث الثورة ومكاسبها . ما رأيك فى القصص التى كتبت

حولها ؟

— هناك قصص عن أحداث الثورة ومكاسبها لا نزال بانتظارها . لا نزال نترقبها .
ولن تأتى من خارج الوسط الذى يعانى حوادثها . نحن نطلب (الصدق) .

وفى ذهنى أمل أن يكون فى هذه الجموع التى تعمل فعلا فى السد العالى . أو الوادى الجديد من له موهبة قصصية . إنسان فنان سيسجل فى أدبنا هذه الأعمال الجيدة . أما أن ينتظر هذا التسجيل من كاتب مقيم بالقاهرة لا صلة له بأسوان ولو زار السد أو أقام به فترة من الزمن فذلك أمل بعيد .

قلت ليحيى حقى وأنا أبتسم له وأرقب ملامحه الهادئة والابتسامة التى تصلح مركز إشعاع لكثير من المعانى :
— أنت إذن معى فى أن التجربة الشخصية هى الأدب الشرعى للتجربة الفنية .

فرد مبتسما وهو يقول :
— أفندم .. أفندم .. نعم أنا معك .. ومعى ومعك كل الكتاب .
ثم تركت مكتب « يحيى حقى » .. وخرجت .
كان فى ذهنى معان كثيرة وأنا أعود أدراجى . منها أن الكاتب قد يحب من أعماله الأدبية أعمالا لا يحبها الناس . ومنها أن الكاتب الناقد يجب أن يدعى كاتباً قبل أن يدعى ناقداً . ومنها أن التجربة الجزئية خير من

لا شيء .. حتى ولو كانت صغيرة . فكثير من الكتاب العالمين أخرجوا
تجار بهم مرتين . مرة كعمل صغير في قصة قصيرة ، ومرة أخرى كعمل
روائي ..

وفي ذهني أشياء أخرى

إن الكتاب يجب أن يعيشوا مددا عند مفاخر الثورة . عند الأعمال
الكبرى التي ستعيد خلق تاريخنا ومجتمعنا . بل وكل فرد فيه . وأظن أن
السد العالي أعلى مفاخر التاريخ . وسنغني لهذه المواليد في مجتمعنا
المستقر .. سنحس بطعم الأبوة والأمومة لمواليد ثورتنا .
أعني لقيمها الثابتة ...

أبريل سنة ١٩٦٤

مع الأدباء الدومنيكان :

قهوة وقصة في الدير

لم تكن هذه هي المرة الأولى التي أجتاز فيها هذا العالم الغامض حيث تطل النوافذ المقفلة الخضراء والأبواب الحديدية السوداء على الحديقة المزهرة .. سعت إلى هذا المكان منذ عامين بدعوة من الأب الشاب ج . مونو ، حيث تناولت الغداء مع الرهبان . في دير الآباء الدومنيكان في صحراء العباسية .

كنت أحمل فكرة شيقة وأعرف ثلاثة أشخاص هناك . وأصعد طريق شارع مصنع الطرايش في يوم جمعة دافئ هناك عمال يعيدون رصف الطريق وعمال يصلحون عددا كبيرا من سيارات النقل وقفت على طول الشارع كقطار مفكك العربات . والشارع آخذ في الارتفاع . هناك أسوار لمدارس ومصانع وهناك خرائب لحقتها يد العمران . العزلة العميقة والسكون الذي لا يقطعه إلا همس القراءة أو العبادة بدأ يتصل بضجيج (لقاء بين جيلين) .

الحياة .

وما أن وصلت إلى باب الدير ولاح لي مبناه ذو الطبقتين على يسارى حتى فطنت على يميني إلى شيء آخر يستحق الانتباه . فعلى مدى ارتفاع الأشجار المغروسة في حديقة الدير والتي تحدد عمره . هناك مدخنة لمصنع مقابل .. الدخان ينبعث منها كثيفا ملحا يشير إلى العمل كأنه نبض القلب . فرأيت على يميني طريقا يؤدي إلى الله وعلى يسارى طريقا يؤدي إلى الله : « العلم والدين » لم يشعر العلم بدخانه وضجيجيه وحر كته في المصنع بغربة الدين عنه .. تجاوزا في الصحراء من قديم قبل أن ترحف المباني هناك . وعندما يجن الليل وتسكن حركة العلم ويكف المصنع عن التدخين تكون حركة الروح في المبنى المقابل على أشدها . ففي مكتبة الدير أو حجرات (الآباء) بحث ودراسة عن الله والروح وعلاقة الإنسان بالإنسان . وفلسفة وأدب . وترجمة وتأليف .

وعندما اجتزت الباب تسلل السكون إلى نفسي . سكون لا وحشة فيه . تؤنسه في صمت مطمئن روح من الله . ولم يسألني أحد « من ١٩ ولا إلى أين ١٩ » لأن أغراض المقيمين والوافدين يخذشها مثل هذا السؤال .. على يسارى الحديقة بأزهارها التي ترنو إلى الله السدى عطرها .. وبأشجارها ومماشيا ومقاعد الخشبية ، وبعض طيور لم أعرف اسمها كأنها تصلى .. حومت حول عرائش الشجر وزقرقت في السماء الصافية .

والمبنى القرميدى الأحمر ذو الأبواب الحديدية السوداء والبللور السميك . كان على يمينى . فعز على أن أبدد سكونه حتى يضرب الجرس ، ووصلت روى إلى تلك النقطة التى يصعب فراقها . نقطة التجرد والانطلاق والسعة والقدرة . لحظة لا تزيد على ثوان يشعر فيها الإنسان (الماء والطين) أنه تخطى قيود المادية التافهة القوية وأنه قادر على أن يتنبأ أو يخلق أو يطير . ومضة برق وتنقضى . كأنما لتؤكد للإنسان صلته بالأصل الأعظم . ولا يلبث الفرق العظيم أن يتجلى للعين من جديد . بين الأصل الخالد والكل الأكبر وبين الفرع الفانى والجزء الصغير .

وتنهدت كأنما ألقت بى سفينة الفضاء إلى الأرض التى كنت أراها منذ قليل كرة نصفها فى الظلام ونصفها فى النور . وصعدت الدرج نحو الباب الحديدى فلم أر فى البللور حتى خيالى . ودندن الجرس حين ضغطته ثم ساد الصمت . صمت مشع كان يأتى من الداخل ويحترق حديد الباب . اختلط بالصمت الخارجى المظلل على الحديقة والمماشى وواجهة المبنى كروافد تصب فى مجرى النهر .

— الأب قنواتى من فضلك .

— آه .. تفضل من هنا .

وتهلل وجه جاد جدا وديع جدا مصرى جدا . لرجل اسمه « رمضان » كأنما لمست كل صلوات « الآباء » الستة عشر وجهه مثل

كف شرقى ففاض بالأمان الذى يعرف الخوف والطاعة التى لا تعرف الملل . وإن بدا فى عينيه معنى من « العزلة » لم أره فى عيون الآباء . فى حجرة الاستقبال منضدة صغيرة مربعة عليها مفرش مخملى زيتى . جلست أرسم على وبره حروف كأنها اسمى حتى أخرجنى من وحدتى مسوت مرح وقور متدفق أعرفه . نبراته تشبه خطوات صاحبه . سريعة منكفئة إلى الأمام . مبتسمة تعرف طريقها . لها صلة — بحكم المولد — بمدينة الإسكندرية .. صاحبة المكتبة الشهيرة فى التاريخ ومدرسة أفلوطين الفلسفية . هذا الأب من مواليد هذه المدينة ... رئيس الدير . الأب قنواى . الصديق الحميم لابن سينا العالم والفيلسوف العربى والذى كتب عنه وحاضر .

— أهلا .. هل أطلب القهوة ؟ .. حالا سيجئ كل الآباء .. هل رأيت المكتبة ؟ . ماذا تعمل الآن ؟ .. لقد زرتنا هنا وكنت غائبا .. نظرت إليه وأنا أبتسم فهو فى نشاط سن العشرين . يمكنه أن يتكلم فى عدة أشياء فى وقت واحد . ذلك الصيدلى الفيلسوف الأديب . وتركنى وانصرف ليرد على التليفون ثم عاد ومن بعده الأب ج . مونو . صديقى الذى عرفته منذ ثلاث سنوات . ثم الأب ج . جوميه الذى رأيته للمرة الأولى .

صرنا أربعة . كل منا يأخذ — بالتساوى — ضلعا من سطح المنضدة وبيننا أربعة أقداح من القهوة وضع فيها السكر بالتساوى .

الأب مونو شديد الإطراق . أصغرهم سنا . لم يعد الثالثة والثلاثين .
ذلك الباريسى الذى ناداه الله (على حد تعبير الأب قنوائى) المولود على
مقربة من ميدان (الكونكور) .. ميدان الوفاق .. ودار الأوبرا .
يتكلم العربية بدرجة تقع فى الوسط بين طلاقة الأب قنوائى الإسكندرانى
وعكسها فى الأب جوميه ..

كنت فى مواجهة الأب جوميه على المنضدة . لم أستطع أن أثبت
نظراتى فى عينيه طويلا فهو وإن كان يخطو نحو الخمسين ذو نظرات فى
حدة المثقاب . وجهه المربع وذقنه العريض وابتسامته الكبيرة على فمه
الواسع وشبيهه المركز على الفودين وعيناه الثابتان فى لون سماء البحر —
جعلتنى أشعر أننى أمام شخصية (أعيد خلقها) صورها روائى أو
رسام . تكمن فى ملامحها المعرفة البعيدة الأعماق .

أما الأب مونو فهو على عكس الأب جوميه .. لم أر لون عينيه ولو
أننى جالسته عشر مرات . يميل وجهه إلى الاستطالة ودقة التكوين .
ويلون الحياء وجهه إذا ما شرع فى الحديث . تثير ملامحه فى النفس
ذكريات التضحية . ويحدثك كأنه يقرأ فى كتاب . ويشعرك أنه يقوم
بواجباته إلى حد الأرهاق . لا يبالى بشىء إلا الواجب .

بين هؤلاء الآباء الثلاثة تركت روحى تتقل . وامتلات عينى
بصورهم كما تمتلئ بشعاع الشمس . وبدأنا نتكلم فى الأدب فإذا بهم قد
قرأوا كل مهم فى أدبنا الحديث والقديم .

فقد قرأ الأب جوميه شعر عباس بن الأحنف « ترى هل يخفظ له كثيرا
كثير من شعرائنا الشبان !؟ » ويكتب الأب مونو بحثا كبيرا عن العلاقة
بين الحضارة العربية والحضارة الفارسية وترجم الأب قنواتي دموع
إبليس للوزير السابق الأستاذ فتحي رضوان ..

* * *

سألت الأب قنواتي عن اسمه بالكامل فقال : « جورج شحاته
قنواتي » ، ثم استطرد في مرح وقور . وإذا أردت تعريب الاسم فهو
جرجس شحاته قنواتي . فاستطردت أنا منتهزا للفرصة .
— وإذا عربنا اسم الأب مونو واسم الأب جوميه فماذا نقول ؟
رد الأب قنواتي :

— جاك جوميه يمكن أن يكون « زكى جمعه » ..
وضحكنا .. ولمعت عينا الأب جوميه سرورا باسمه الثاني . ووقعنا
في مشكلة حين أراد الأب قنواتي تعريب اسم الأب جوردان مونو .
استعصى على التعريب . احتفظ بشخصيته في استحياء شديد كصاحبه
الطيب تماما . قلت للأب قنواتي :
— حدثنا عن الرواية التي أحببتها .

أطرق نحو المنضدة ذات الغطاء المخملى . رسم بأصبع يده التي
مارست وتمارس الكيمياء حتى الآن حروفا مبهمه ثم رفعها إلى عينين
أضنتهما الحملقة في أنابيب الاختبار وقال :

— قصة القرية الظالمية .

قلت :

— ذلك طبيعى فهى من وجهة نظر مؤلفها تعطى موقفا إنسانيا عظيما . موقفا دينيا واجتماعيا فى وقت واحد .

قال الأب قنوائى :

— لذلك فقد كتبت عنها بحثا طويلا ألقينته فى مؤتمر الأديان الذى عقد بمدينة « روما » سنة ١٩٥٦ .

كما أننى على الرغم من مشاغلى فى الفلسفة والكيمياء حللت وكتبت عن (حديقة الله) لجبران خليل جبران وترجمت كما قلت لك دموع إبليس لفتحى رضوان .

وأنا أحب الأدب .. لا تظن أن الأدب والفلسفة متناقضان .

فضحكت :

— إنهم أبناء عمومة . بل بالعكس . لقد قال لى بعض أدبائنا الكبار . إن هواية (العلم) من أعظم الطرق التى تعيد ترتيب فكر الأديب . آه .. ربما ووجدانه . وإذا كانت العلوم ذات أثر مؤكد فى إنتاجنا الأدبى فما بالناس بالفلسفة وعلم النفس .

— إن المعارف الإنسانية تكون كلا عظيما . نعم . وقد قرأت الجيل الأول كله . وقرأت الجيل الثانى والثالث .. وأنت قد رأيت مكتبتنا .. ثم إن القراءة شىء حبيب إلى نفسى . غير أن صديقك الأب مونو قرأ فى

الأدب أكثر منى ..

ونظرت إلى الأب مونو فإذا بتواضع الأب قنواقي قد أخرج تواضع
الأب مونو . فضحك وهو مطرق وفرك كفيه الكبيرتين المستطيلتين
فقلت له :

— إذن .. آنا الآن لتحدثنا عن نفسك .

رد الأب فيما يشبه الاحتجاج :

— نفسي ..

استدركت :

— أقصد تاريخ حياتك .

— أتممت دراستي الثانوية بباريس ثم التحقت بالحقوق لمدة سنة
والآداب لمدة سنتين في جامعة السربون .. وطبعاً .. لم أكمل الدراسة
بل التحقت بالكلية الإكليريكية وتحولت إلى الدير . فدرست الفلسفة
واللاهوت ثم رحلت إلى تونس حيث درست اللغة العربية . وجئت إلى
مصر سنة ١٩٦٠ .

— من أحببت من كتاب وطنك ؟

— كان لا بد أن أقرأ . ومن الصعب أن يتذكر الإنسان كل ما قرأ .
إنما يتذكر الإنسان بعض ما قرأه إذا كان هناك ما يدعو . غير أنني أحببت
بلزك وستندال وفلووير ومن المعاصرين أندريه مالرو وزير الثقافة .
وجورج برنانوس . وأحببت كما مي جداً في قصة الطاعون ..

— ومن قرأت من كتابنا ؟

— معظم كتاب الجيل . ومن الجيل الثانى نجيب محفوظ ويوسف السباعى ويوسف الشارونى .. وسأكتب ترجمة طويلة عن حياة القصاصين المصريين الذين أحبهم من الجيل الثانى وسأنشرها باللغة الفرنسية . وأعتقد أن ما نكتبه عن الأدباء العرب يُقرأ كثيرا خارج البلاد العربية ...

وأمن الأب جوميه على قوله . ونظرت إليه . كان كما رأيته للوهلة الأولى ابتسامته الكبيرة على فمه الواسع وعيناه الثابتان ترقباني كنجم قريب سألته :

— ما تاريخ حياة الأب ؟

— ولدت فى باريس بالقرب من (الاتوال) . أتممت دراستى الثانوية ثم دخلت مدرسة الهندسة بباريس . ثم الدير فى بلجيكا ثم مدرسة اللغات الشرقية فى السربون حيث تعلمت علوم اللغة العربية والأدب .. وأنا من أسرة تحب الفن .

— الفن ؟

— نعم .. الفن ..

— الفن التشكيلى ؟

— نعم .

وصمت . ونظر لوهلة إلى اللوحة المرسومة فى النافذة . نافذة

الحجرة . كان فى إطارها لوحة إلهية من السماء والحديقة . زرقه
وخضرة وألوان أخرى . ثم ألقى نظرة إلى .

— نعم .. جدى لأمى كان رساما . وأختى كانت رسامة ..

سرح خاطرى .. أنا .. قلت فى نفسى :

« الفن جميل يؤدى إلى الله . كما يؤدى العلم والدين . أى شىء تجلوه
به مرآة القلب حتى يرى ربه .. فإن الله يحبه . علم أو دين أو أدب .
صلوات اختلفت أنواعها . تحول الفحم إلى ماس شفاف متعدد الزوايا
يعكس ألوان الطيف وأضواء النجوم . فقط . ينبغى أن نكون جادين فى
أعمالنا . باحثين عن الجوهر الحقيقى للعقل والنفس ... لوصل الموجب
بالسالب لتنبثق الشرارة المقدسة .

وعدت أنظر إلى الأب جوميه الذى قال :

— أنا سأحدثك عن شىء طريف غير بلزاك وجرين وكلوديل وكامى
وسارتر . سأحدثك عن أفريقيين عرب وأفريقيين خالصين كتبت عنهم
باللغة الفرنسية .

وتركنى وقام ليعود بكراسة ذات جلد فى لون ماء البحر . فتحها
وأخذ يقرأ ويعلق ويتكلم قال :

— كتبت عن محمد ديب .. ومولود فرعون . وهما من الجزائر
العربية . وعن أديب من السنغال اسمه حميدو خان له رواية بعنوان
« المغامرة الغامضة » . وكتبت عن معمري من نيجيريا وهو كاتب

تقدمى عنده حساسية شديدة فى تصويره للجو العام وللبيئة أكثر من الشخصيات . وعن روائى من السنغال اسمه عثمان سامبينى يصف حياة العمال وأدبه فى الدعاية أثقل وزنا منه فى ميزان الأدب . وعن قصاص من جزيرة (هايتى) تلك التى ينتسب أهلها إلى الأفريقيين بحكم الهجرة والأجداد . له رواية اسمها (الأشجار الموسيقية) فيها حنين للوطن .. إفريقية .. وفيها تبشير بالماركسية .

وقرأت لكم جميعا .. كل الأجيال . وكتبت عن نجيب محفوظ وثروت أباطة الذى أعجبتنى له جدا قصة هارب من الأيام . لأن فيها شيئا وراء الواقعية .

— واقع فوق الواقع .

— نعم . هزتنى ..

— وأنا أيضا .

وهزنت رأسى فى سرور وأنا أنظر إلى الآباء من حولى . كنا فى حديث لذيذ كجزء من العبادة نبحث عن حقيقة النفس عن طريق الأدب . وتذكرت شخصية أحبباً . أحبها جدا .. ذكرتها لأن فيها صفة مشابهة وصفة عكسية من الرجال الذين أنا معهم الآن . آباء حليقو الذقون وهبوا عمرهم لله والروح . والشخصية الأخرى كانت ذات لحية طويلة . فى بياض الزبد . كقديس لم يقص منها شعرة . وكان يحب الله فى الناس ويحب الناس فى الله . ذلك هو ليو تولستوى ...

وسألتهم فجأة .

— ما رأيكم فى تولستوى .

ردوا ثلاثتهم :

— عظيم ..

سألت الأب مونو :

— رأيك بالتفصيل .

— أحبه أديبا وإنسانا .

سألت الأب قنواقى . فقال :

— مثل رأى الأب مونو .

أما الأب جوميه فقد قال بابتسامته الكبيرة:

— هو كإنسان عندى فى المكان الأول لكن كفنان فإن دستويفسكى

أحسن منه عندى . ودستويفسكى هو الذى قال : « إذا كان الله غير

موجود فكل شىء مباح » ..

كان ينتظر أن أنضم إليه . لكننى انضمت إلى الأب مونو . قلت :

— لقد شغلنى كاتب (الحرب والسلام) والذى أحب الله والإنسان

عن أن أوازن بينه وبين دستويفسكى .. الذى .. أحبه .. أيضا ..

ضحك الآباء الثلاثة ..

ونظرت فى ساعتى .. كان الظهر قد حان وأحسست أن الوقت يمكن

أن يمر بسهولة حتى لو بقيت لنهاية اليوم ولكن الآباء كانوا على موعد ..

خرجت وهم معي حتى الباب . وهبطت السلم إلى صمت الحديقة
وأزهارها . وكان الجو عبثا بكل ما يسر . كنت مرتاحا . أحسست
أننى جلست جولة فريدة . وعند الباب كانت مدخنة المصنع ترسل دخانا
غزيرا . والشارع يموج بالحركة والشمس تفرش الأرض والتلال . وأنا
أردد بيني وبين نفسي آخذنا طريقى إلى المدينة :

« ما أكثر الطرق التى تؤدى إلى الله .. ما أكثر الطرق التى تؤدى إلى
الله » ..

أكتوبر سنة ١٩٦٤

الفهرس

صفحة

٥	مع الدكتور طه حسين
٢١	مع عباس محمود العقاد
٣٩	مع محمود تيمور
٥٥	مع توفيق الحكيم
٧٢	مع محمد فريد أبو حديد
٨٩	مع الدكتور محمد كامل حسين
١٠٤	مع الدكتور حسين فوزى
١٢٠	مع يحيى حقى
١٣٧	مع الأدباء الدومنيكان

مكتبة مصر

سعيد جوده السحار وشركاه

تقدم قائمة بمؤلفات عمالقة القصة المصرية

الأستاذ محمد عبد الحليم عبد الله

- | | |
|--------------------------|----------------------|
| (١٥) الجنة العذراء | (١) لقيطة |
| (١٦) خيوط النور | (٢) بعد الغروب |
| (١٧) الباحث عن الحقيقة | (٣) شجرة اللبلاب |
| (١٨) البيت الصامت | (٤) شمس الخريف |
| (١٩) أسطورة من كتاب الحب | (٥) غصن الزيتون |
| (٢٠) للزمن بقية | (٦) من أجل ولدى |
| (٢١) جوليت فوق سطح القمر | (٧) سكون العاصفة |
| (٢٢) قصة لم تتم | (٨) الماضي لا يعود |
| (٢٣) الدموع الخرساء | (٩) الوان من السعادة |
| (٢٤) الوجه الآخر | (١٠) أشياء للذكرى |
| (٢٥) حلم آخر الليل | (١١) النافذة الغربية |
| (٢٦) لقاء بين جيلين | (١٢) الضفيرة السوداء |
| (٢٧) غرام حائر | (١٣) حافة الجريمة |
| | (١٤) الوشاح الأبيض |

رقم الإيداع ٢: ٢٢ / ٨٤
الترقيم الدولي ٥ - ٠١١ - ٢٩٢ - ٩٧٧

دار مصر للطباعة
سميد جودة السحار وشركاه

مكتبة مصر
٣ شارع كامل صدقي - الفيحاء

دار مصر للطباعة
سعيد جودة السحار وشركاه